

ادارہ کرے۔

موجودہ بادشاہ کے متعلق منقول ہے۔ کہ اس کا وزیر اس کے سامنے کھڑا تھا۔ اتفاقاً اس دوران میں وزیر کی توجہ اپنے کپڑوں کی طرف ہو گئی۔ اور اس نے اپنے کپڑے کے کسی بند کو اپنے ہاتھ سے درست کیا۔ اس دوران بادشاہ کی نظر اس پر پڑی دیکھا۔ کہ وزیر اس کی طرف متوجہ نہیں۔ تو ڈانٹ کر کہا کہ میں اس بات کو برداشت نہیں کر سکتا کہ میرا وزیر ہو کر میرے سامنے اپنے کپڑے کے بند کی طرف توجہ کرے۔ خود کرنا چاہیے کہ جب کیسی دنیا کے وسائل کے لیے باریک آداب درکار ہیں۔ توجہ چیزیں دُشمن دُشمن وغیرہ خدا تک پہنچنے کا وسیلہ ہیں۔ ان کے آداب کی رعایت تو بہت کامل طریقہ پر کرنی لازم ہوگی۔ اور جب تک ممکن ہو ایسی جگہ نہ کھڑا ہو کہ اس کا سایہ پیر کے کپڑوں پر یا پیر کے سامنے پر پڑتا ہو۔ اور پیر کی جاننا پر پاؤں نہ رکھے۔ اور اس کے وضو خانہ میں وضو نہ کرے۔ اور اس کے خاص برتنوں کو اپنے استعمال میں نہ لائے۔ اور اس کے سامنے پانی نہ پیے اور نہ کھانا کھاٹے اور نہ کسی سے بات کرے۔ بلکہ کسی کی طرف بھی متوجہ نہ ہو۔ اور پیر کی عدم موجودگی میں اس طرف پاؤں نہ کرے جس طرف پیر ہو۔ اور نہ اس طرف تھوکرے۔ اور جو کچھ پیر سے صادر ہوا اسے درست جانے۔ اگرچہ ظاہر درست نظر نہ آئے۔ کیونکہ پیر جو کچھ کرتا ہے الہام اور افادہ سے کرتا ہے لہذا ایسی صورت میں اعتراض کی گنجائش نہیں ہے۔

اور اگر اس کی بعض الہامی صورتوں میں خطا بھی واقع ہو جائے تو خطا الہامی خطا اجتماع کی طرح ہے کہ اس پر طاعت یا اعتراض جائز نہیں۔ نیز چونکہ اس سرید کو اپنے پیر کے ساتھ محبت پیدا ہو چکی ہے۔ اس لیے محبوب سے جو کچھ صادر ہو محب کو اچھا ہی نظر آتا ہے۔ لہذا اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں۔ اور تمام کلی و جزئی اموال میں اپنے پیر کی اقتدار کرے کیا کھانے میں کیا پینے میں اور کیا سونے اور ہر نیک کام میں نماز کو اپنے پیر کی طرح ادا کرنا چاہیے۔ اور فقہ کو اس کے عمل سے اخذ کرنا چاہیے۔

آں را کہ در سرائے نگار نیست فارغ است

از باغ و بوستان و تماشائے لاله زار

اور پیر کی حرکات و سکنات میں اعتراض کو قطعاً گنجائش نہ دے چاہے رائے کے برابر اعتراض ہو۔ کیونکہ اعتراض کا نتیجہ عروہی کے سوا کچھ نہیں۔ اور تمام مخلوق میں سب سے زیادہ بے معادلت وہ شخص ہے جو اس گروہ اولیاء اللہ میں عیب نکالے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس بلائے عظیم سے نجات دے۔ اور اپنے پیر سے خوار و کرامات کا معاہدہ کرے۔ اگرچہ یہ طلب دل میں دوسرے اور خطر کی لہ جس کے گھر میں مشرق و باغ و بوستان کی سرور و لالہ زار کے تماشا سے فارغ ہے۔

شکل میں ہو۔ تم نے کبھی سنا ہے کہ کسی مومن نے اپنے نبی سے عجزہ طلب کیا ہو۔ معجزے طلب کرنے والے کفار اور منکر لوگ ہیں۔

معجزات از بہر قہر دشمن است

بوسے جنسیت پختہ دل بدون است

موجب ایمان نباشد معجزات

بوسے جنسیت کند جذب مفات

اگر دل میں کسی کاشت بھی آجائے تو بلا توقف پیر کی خدمت میں عرض کرے۔ اگر صل نہ ہو تو اپنی کوتاہی تصور کرے۔ پیر پر کوئی عیب نہ لگائے۔ اور جو بھی واقعہ ظاہر ہو پیر سے پوشیدہ نہ رکھے۔ اور واقعات کی تعبیر اس سے دریافت کرے۔ اور جو تعبیر خود طالب پر متکشف ہو وہ بھی عرض کرے۔ اور درستی اور خطا کو اس سے تلاش کرے۔ اور اپنے کشفوں پر ہرگز اعتماد نہ کرے، کیونکہ اس دنیا میں حق باطل کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ اور درستی خطا کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اور بے ضرورت اور بلا اجازت اس سے الگ نہ ہو۔ کیونکہ اپنے لیے پیر کے بغیر کو اختیار کرنا عقیدت کے منافی ہے۔ اور اپنی آواز کو اس کی آواز سے بلند نہ کرے۔ اور اونچی آواز سے اس کے ساتھ گفتگو بھی نہ کرے کہ بے ادبی ہے۔ اور نظاہر باطن میں فتوح اور کشائش حاصل ہو تو اپنے پیر کے توسط سے جانے اور واقعہ میں دیکھے کہ دوسرے مشائخ سے فیض پہنچا ہے اسے بھی اپنے پیر کی طرف سے جانے۔ اور یہ اعتقاد رکھے کہ جب پیر کمالات و فیوض کا جامع ہے تو پیر کا خاص فیض مرید کی خاص استعداد کے مناسب شیوخ میں سے ایک شیخ کے مناسب کرافاضہ کی صورت اس سے ظاہر ہوئی ہے، مرید تک پہنچا ہے۔ اور پیر کے لطافت میں سے ایک لطیفہ جو اس فیض سے مناسبت رکھتا ہے۔ اس شیخ کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔ مرید کی آزمائش کے طور پر وہ لطیفہ دوسرا شیخ خیال کر لیا گیا ہے۔ اور فیض کو اس کی طرف سے جانا یا یہ غلط مفاد ہے۔ حق سبحانہ لغرض شش قدم سے بچائے۔ اور پیر کے ساتھ حسن اعتقاد اور اس کی محبت پر قائم رکھے۔ بحر مہر سید البشر علیہ آکہ الصلوٰات والتسلیمات۔ مختصر یہ کہ مطر لوقت سب ادب ہے۔ مثل شہور ہے۔ کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ سکتا۔ اور اگر مرید بعض ادب کی رعایت میں اسے جو بات دشمن کو مغلوب کرنے کے لیے ہیں، اور دل تابو کرنے کے لیے جنسیت کی بُری ہے۔ معجزات ایمان کا باعث نہیں۔ بلکہ جنسیت کی بُری صفات کو جذب کرتی ہے۔

۲۵۔ یہاں دہر ہے کہ جو فرقہ صحابہ کرام اہل بیت عظام اور انبیاء و اولیاء کے بلجہ ادب اور (باقی بر صفحہ ۸۹۳)



اپنے آپ کو کوتاہ جانے اور ان کی مناسب اور ان کی تک نہ پہنچ سکے۔ اور کوشش دمی کے باوجود عمدہ برائے ہو سکے تو اس کیلئے معافی ہے۔ لیکن اپنی اس کوتاہی کا اعتراف ضروری ہے۔ اور اگر عیاذ باللہ سبحانہ آداب کی رعایت نہ کرے۔ اور اپنی کوتاہی کا اعتراف بھی نہ کرے تو ایسا مرید ان بزرگوں کی برکات سے محروم رہتا ہے۔

ہرگز را روستے بر بعبود نہ بود

وہ دن روستے نبی سود نہ بود

ہاں وہ مرید جو اپنے پیر کی توجہ کی برکت سے فنا و بقا کے مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے۔ اور الہام اور فراست کا راستہ اس پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور پیر بھی اسے مسلم رکھے اور اس کے کمال کی گواہی دے۔ تو اس مرید کے لیے گنجائش ہے کہ بعض الہامی امور میں اپنے پیر سے خلافت کرے۔ اور مقتضائے الہام پر عمل کرے۔ اگرچہ اس کے پیر کے نزدیک اس کے خلافت ہی بات ثابت ہو چکی ہو۔ کیونکہ ایسا مرید اس وقت حلقہ تقلید سے باہر نکل چکا ہے۔ اب اس کے لیے تقلید کرنا خطا ہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات نے امور اجتماع اور احکام غیر منزل میں آنحضرت علیہ السلام سے اختلاف کیا ہے۔ اور بعض اوقات میں صواب جانب (بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۶۲) گستاخ ہیں۔ آج تک ان میں کوئی ولی پیدا نہیں ہوا۔ اور نہ قیامت تک ہوگا۔ عارف علمی

رحمۃ اللہ علیہ شنی شریف میں فرماتے ہیں۔

از خدا خواہیسم توفیق ادب ! بے ادب مردم گشت از فضل رب

بے ادب تنہا خود را داشت بد ! بلکہ آتش در ہمد آفاق زد

ہرگز گستاخی کند اندر طسرتی گر دو اندر دادی حسرت غولتی

ہرچہ آمد بر تو از ظلمات و غم آن ز بیباکی و گستاخیت ہم

ترجمہ شعار = ۱۔ ہم خدا تعالیٰ سے ادب کی توفیق مانگتے ہیں کیونکہ بے ادب انسان اللہ کے فضل سے محروم رہتا ہے۔

(۲) بے ادب انسان صرف اپنے آپ کو ہی بڑائی میں مبتلا نہیں کرتا بلکہ مدد سے جہان میں بے ادبی کے نشتے کی آگ بھڑکا دیتا ہے۔

(۳) جو شخص طریقت میں گستاخی کا مرتکب ہوتا ہے، وہی حسرت میں ڈوب کر رہ جاتا ہے۔

(۴) تم پر جو تائیدیں اور نعم چھائے رہتے ہیں۔ اس کی وجہ تمہاری بے باکی اور گستاخی ہے۔

(حاشیہ صفحہ ۸۶۲) سہ جسے اپنی بے لگائی کا خود خیال نہ ہو۔ وہ اگر نبی کے چہرے کو بھی دیکھ لے تو بے سود ہے (باقی صفحہ ۸۶۳)

اصحاب میں ظاہر ہوا ہے۔ جیسا کہ ارباب علم پر مخفی نہیں۔

پس ثابت ہو گیا کہ مرتبہ کمال تک پہنچنے کے بعد مرید کا اپنے پیر سے اختلاف کرنا جائز ہے اور بے ادبی سے مبتلا اور پاک ہے۔ بلکہ یہاں اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا ہی ادب ہے ورنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام جو پورے آداب سیکھ چکے تھے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تقلید کے سوا کچھ نہ کرتے۔

ابو یوسف کے لیے مرتبہ اجتہاد پر پہنچنے کے بعد ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کی تقلید کرنا خطا ہے۔ درستی اپنی رائے کی متابعت میں ہے۔ نہ ابو حنیفہ کی رائے کی متابعت میں۔ امام ابو یوسف کے متعلق یہ قول مشہور ہے کہ میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ مسئلہ خلق قرآن میں چھ مہینے جھگڑتا رہا۔ تم نے یہ فرد سنا ہو گا کہ فن کی تکمیل بہت سے انکار کے طے سے ہوتی ہے۔ اگر فن اور علم ایک ہی فکر میں بند رہتا تو اس میں زیادتی اور اضافہ نہ ہوتا۔ علم نحو جو سیمویہ کے زمانہ میں تھا، آج نحویوں کے اختلاف اراد اور بہت سی انظار کے طے سے سو گنا زیادہ اور کامل ہو چکا ہے۔ لیکن چونکہ اس علم کی بنا امام سیمویہ نے رکھی ہے۔ لہذا بزرگی اور فضیلت اسی کے لیے مسلم ہے۔ فضیلت متقدمین کے لیے ہی ہے۔ اور کمال متاخرین کے لیے :-

میری امت کی مثال بارش کی سی ہے یہ پتہ  
نہیں چلا کہ اس کا پلا حقد بہتر ہے یا آخری حقد

مثل اصق کمثل المطر لا یبدی  
اولہم خیرا مآخرہم

حدیث نبوی ہے۔ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام۔

## تتمہ

بعض مریدین کے رفع مشبہ کے بیان میں

اے عزیز جان لے کہ صوفیائے کرام نے کہا ہے :

النَّشِیْئَةُ یُحْیِیْ وَ یُحْیِیْ  
یعنی شیخ زندہ بھی کر سکتا ہے اور مری بھی سکتا

زندہ کرنا اور مارنا پیری کے مقام کے لوازمات میں سے۔ لیکن اس احیاء سے روحی احیاء مراد ہے

(حاشیہ صفحہ ۱۶۱) ۱۷ھ جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہت سے واقعات اس پر دلالت کرتے ہیں خاص کر جنگ بدر کا واقعہ۔ لیکن حضور کے ساتھ صحابہ کرام کا اس طرح کا اختلاف محض مورد اتفاقہ و زعماء کرام سے جو کچھ زیادہ ہوتا تھا وہ حضور ہی کا فیض اور آپ ہی کی توجہ اور برکت کا نتیجہ تھا۔ (از مترجم غنی عنہ)



نہ جسمی۔ اسی طرح امانت سے بھی روح کا ماننا ہے، نہ جسم کا۔ اور حیاۃ اور موت سے مراد فنا اور بقا ہے۔ جو مقام ولایت اور کمال تک پہنچاتا ہے۔ اور شیخ مقتدا باذن اللہ سبحانہ ان دونوں کا کفیل اور ضامن ہے۔ پہلی شیخ میں اس کے زندہ کرنے اور مارنے کی قوت کا ہونا ضروری ہے۔ اور دُعا کی قیامت کے معنی ہیں، یقینی و یقینی۔ یعنی بقا عطا کرتا ہے اور فنا کرتا ہے۔ جسم کو زندہ کرنے اور مارنے کا منصب و مرتبہ شیخی سے کچھ سرور کار نہیں۔ شیخ مقتدا اکثر باکی طرح ہے۔ جس کسی کو اس سے مناسبت ہوگی وہ حسن و خاشاک کی طرح اس کے پیچھے دوڑتا آئے گا۔ اور اپنا حصہ اس سے پاٹے گا۔ خوارق اور کرامات مریدوں کو کھینچنے کے لیے نہیں ہیں۔ مرید معنوی مناسبت سے کھینچ کر آتے ہیں۔ اور جو شخص ان بزرگوں سے مناسبت نہیں رکھتا، وہ ان کے کمالات کی دولت سے محروم ہے۔ اگرچہ ہزار معجزے، خوارق اور کرامات دیکھے۔ ابو جہل اور ابولہب کو اس معنی کی دلیل بنانا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ نے کفار کے بارے میں فرمایا:

وَأَن يَبْدُوا كَلًّا ۖ أَيْ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا  
حَقًّا إِذْ أَجَاعَهُمْ يُجَادِلُونَكَ  
يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا  
إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

اور اگر یہ لوگ سب نشانیاں بھی دیکھ لیں تو پھر  
بھی ایمان نہ لائیں گے۔ یہاں تک کہ جب یہ لوگ آپ کے  
پاس آئیں گے تو آپ سے جھگڑیں گے۔ منکروں کہیں  
گے کہ یہ قرآن تو پہلے لوگوں کے بے اسلحہ تھے کہ نہیں

ہیں۔

والسلام۔

## مکتوب نمبر ۲۹۳

شیخ محمد خیری کی طرف سے صادر فرمایا۔

ان کے سوالات کے جواب میں جو انہوں نے پوچھے تھے۔ اُمّی مع اللہ وقت۔ حدیث نبوی علیہ علیہ السلام  
العصرۃ والسلام آیا ہے۔ اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ اور انہوں  
نے پوچھا تھا قَدِّمْنِي هَذِهِ عَلَى رَقَبَةٍ كُلِّ حَرْفٍ اَللّٰهُ۔ حضرت شیخ عبدالقادر نے فرمایا ہے۔ اور بعض  
دوسروں نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ اس معاملے کی حقیقت کیا ہے۔ اور انہوں نے پوچھا تھا کہ جن اولیاء  
کی گردن پر آپ کا قدم ہے، ان سے مراد وہی اولیاء ہیں۔ جو ان کے زمانے میں موجود تھے۔ یا مطلقاً اولیاء

مراہیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْلَحَہُمْ۔ آپ نے جو صحیفہ شریفہ ارسال فرمایا تھا۔ اس کے موصول ہونے سے یہ فقیر خوش اور مسرور ہوا۔ یہ کتنی بڑی نعمت ہے۔ کہ حق تعالیٰ جَلَّ و عَلٰی کے دوست و درانتا وہ لوگوں کو یاد فرمائیں۔

آپ کے مکتوب میں درج تھا۔ کہ حضرت رسالت پناہ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات نے فرمایا ہے :-

بِی مَعَ اللّٰہِ وَ قَتَّ۔

یعنی مجھے اللہ کے ساتھ ایک خاص وقت میسر آتا ہے۔

اور حضرت ابوذر غفاری نے بھی ایسا ہی فرمایا۔ اور یہ کہ حضرت میراں محی الدین نے فرمایا ہے کہ میرے پاؤں تمام اولیاء کی گردنوں پر ہیں اور کسی دوسرے نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔ ان دو فقطوں پر شور و غوغا ہو جاتا ہے۔ یہ ربانی کر کے لکھا جائے کہ ان دو باتوں کے کیا معنی ہیں اور ان دونوں میں کیا فرق ہے پوری توجہ سے واضح طور پر لکھ کر جو اس غریب کی سمجھ کے قریب ہو۔ ارسال فرمائیں۔

میرے مخدوم اس فقیر نے اپنے رسائل میں لکھا ہے۔ کہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے دوام وقت کے باوجود ایک نادر وقت بھی میسر آتا تھا۔ اور وہ وقت اداٹے نماز کے دوران میسر آتا تھا۔

اَلصَّلٰوۃُ وَ مَعَ اَنْہِ الْمُؤْمِنِیْنَ۔

یعنی نماز مومنوں کی معراج ہے۔

آپ نے سنا ہو گا اور :-

اَوْ حِیْ یَا یَلَالُ۔

یعنی اے بلال مجھے راحت پہنچا۔

اس مطلب کے ثابت کرنے میں متبرگواہ ہے۔ اور ابوذر غفاری بھی وراثت اور تبعیت کی بنا پر اس دولت سے مشرف ہوئے تھے۔ کیونکہ آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کے لیے آپ کے تمام کمالات سے وراثت اور تبعیت کے طور پر وافر اور پورا حصہ ملتا ہے۔

اور وہ جو حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ نے فرمایا کہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔

صاحب عوارف نے جو شیخ ابوالنجیب سرور قدس سرہ کے مرید اور تربیت یافتہ ہیں اور

اسلام اور کلمہ فرانے کے وقت قریب قریب پچاس مشائخ مجلس میں موجود تھے۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ

اس وقت خداوند تعالیٰ نے حضور غوث پاک کے دل مبارک پر تجلی فرمائی۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرشتوں کے

ایک گروہ کے ساتھ مقدسین اور متاخرین اولیائے کرام کی موجودگی میں آپ کو انعام کے طور پر لباس پہنایا۔



یہ شیخ ابوالنجیب حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ کے دوستوں اور رازداروں میں سے ہوئے ہیں۔ اس کلمے کو ان کلمات میں شامل کیا ہے، جو خود مثنوی کو ظاہر کرتے ہیں۔ اور جو شافع کرام سے ابتدائے احوال میں سکر کے باقی ماندہ اثرات کی وجہ سے صادر ہوئے۔ اور نفحات میں شیخ حماد بن اسحاق سے منقول ہے۔ جو حضرت شیخ کے شیوخ میں سے ہوئے ہیں۔ کہ انہوں نے بطور فراست فرمایا کہ اس عجیب کا قدم وہ مبارک قدم ہے۔ کہ اس کے وقت کے اولیاء کی گردن پر ہوگا۔ اور اس کو خدا کی طرف سے حکم ہوگا۔ کہ یوں کہے، میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ اور یہ شخص یہ کلمات ضرور کہے گا۔ اور سب اولیاء اپنی گردن جھکا دیں گے۔

بہر صورت حضرت شیخ اس کلام میں حق بجانب ہیں۔ یہ کلام خواہ مکر کے باقی ماندہ اثرات کی وجہ سے آپ سے صادر ہوا ہو یا اس کلام کے اظہار کا آپ کو خدا کی طرف سے حکم ہوا ہو۔ بہر صورت اُس وقت کے تمام اولیاء آپ کے قدموں کے نیچے تھے۔ لیکن معلوم ہونا چاہیے کہ یہ حکم اس وقت کے اولیاء کے ساتھ مخصوص ہے۔ آپ سے پہلے یا آپ کے بعد کے اولیاء اس حکم سے خارج ہیں جب کہ شیخ حماد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ کا قدم ان کے وقت میں تمام اولیاء کی گردن پر ہوگا۔

نیز ایک غوث نے جو بغداد میں تھے۔ اور حضرت شیخ عبدالقادر اور ابن سقا عبداللہ ان کی زیارت کے لیے گئے تھے۔ بطریق فراست حضرت شیخ کے حق میں فرمایا۔ کہ میں تجھے بغداد میں منبر پر بیٹھا ہوا دیکھتا ہوں۔ اور تو اپنی زبان سے یہ کہہ رہا ہے۔ کہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ اور میں دیکھتا ہوں کہ تیرے وقت کے سب اولیاء نے اپنی گردنیں تیرے احترام اور اعزاز میں جھکا دی ہیں۔

اس بزرگ کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حکم اس وقت کے اولیاء کے ساتھ خاص ہے۔ اس وقت بھی حق سبحانہ و تعالیٰ کسی کو چشم مینا عطا فرمائے تو وہ دیکھ سکتا ہے۔ کہ جس طرح اس غوث نے دیکھا کہ اس وقت کے اولیاء کرام کی گردنیں آپ کے قدم مبارک کے نیچے ہیں۔ اور یہ حکم اُس

لے شیخ حماد قدس سرہ حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے پیران طریقت میں سے ہوئے ہیں آپ بظاہر کچھ بڑھے ہوئے نہیں تھے۔ لیکن آپ نے سادگی اور سراسر کے دروازے کھول دیے۔ شیخ عبدالقادر جیلانی جوانی کے ایام میں آپ کی صحبت میں رہے۔ ایک دن آپ نہایت ادب سے آپ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جب آپ اٹھ کر باہر چلے گئے۔ تو شیخ حلقہ نے فرمایا، ایک وقت آئے گا۔ کہ اس عجیب شخص کے قدم اولیاء کی گردن پر ہوں گے، شیخ حماد نے ۵۲۵ھ ہجری میں ماہ رمضان شریف میں وصال فرمایا۔

وقت کے اولیاء کرام کے علاوہ کسی اور طرف تجاویز نہیں کرتا۔ اسی طرح غوث پاک قدس سرہ سے پہلے اولیاء کرام کو بھی یہ حکم شامل نہیں۔ کیونکہ آپ سے پہلے اولیاء اللہ میں صحابہ کرام بھی داخل ہیں جو حضرت شیخ قدس سرہ سے یقیناً افضل ہیں۔ اور آپ کے بعد اولیاء میں بھی یہ حکم کیسے جاری ہو سکتا ہے۔ کیونکہ آپ کے بعد اولیاء میں حضرت امام مہدی بھی ہیں۔ جن کے تشریف لانے کی آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بشارت دی ہے۔ اور امت کو آپ کے وجود کی بشارت سے نوازا ہے۔ اور انہیں خلیفہ اللہ فرمایا ہے۔ اسی طرح حضرت علیؑ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھی کو حضرت عیسیٰ اولوالعزم سابقین انبیاء میں سے ہیں۔ اور اس شریعت کی متابعت کے واسطہ سے اصحاب خاتم الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ملحق ہیں۔ اس امت کے متاخرین کی بزرگی کے باعث ہی شاید آنسو و علیؑ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ ”نہیں معلوم کہ اس امت کے پہلے بہتر ہیں یا پچھلے۔“ (رواہ الترمذی)

مختصر یہ کہ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ عنہ کی ولایت میں شان عظیم ہے۔ اور بلند ترین درجہ حاصل ہے۔ ولایت محمدیہ خاصہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و التہمیدہ کو خلیفہ کے راستے سے نقطہ آخر تک پہنچایا ہے۔ اور اس دائرہ کے سرعلاقہ ہوئے ہیں۔ یہاں سے کوئی یہ وہم نہ کرے کہ جب شیخ قدس سرہ ولایت محمدیہ خاصہ کے سرعلاقہ ہیں تو سب اولیاء اللہ سے افضل ہوں گے۔ کیونکہ ولایت محمدی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام تمام ولایتوں سے اوپر ہے۔ اس لیے کہ ہم کہیں گے حضرت شیخ قدس سرہ اُس ولایت محمدی کے سرعلاقہ ہیں جو خلیفہ کے راستہ سے حاصل ہے، جیسا کہ پہلے گذرانہ کہ مطلق ولایت کے سرعلاقہ ہیں۔ تاکہ افضلیت لازم آئے، یا ہم یوں کہتے ہیں کہ مطلق ولایت محمدیہ کا سرعلاقہ ہونا افضلیت کو مستلزم نہیں۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی دوسرا بطریق تبعیت و ولایت کمالات نبوت میں پیش قدم ہو۔ اور ان کمالات کی درجہ سے افضلیت اسے حاصل ہو۔

حضرت شیخ عبدالقادر قدس سرہ کے مریدین کی ایک جماعت شیخ قدس سرہ کے حق میں بہت غلو کرتی ہے اور محبت میں حد سے بڑھ جاتی ہے جس طرح حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے محب شیعیان حد سے بڑھ گئے ہیں۔ اس جماعت کی گفتگو کے اشارات سے ایسا مفہوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ شیخ قدس سرہ کو تمام پہلے اور ان کے بعد آنے والے سب اولیاء سے افضل قرار دیتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کوئی دوسرا معلوم نہیں جس کو حضرت شیخ سے افضل تسلیم کرتے ہوں۔ یہ محبت میں افراط کی وجہ سے ہے۔



اگر سوال کریں کہ جس قدر خوارق و کرامات حضرت شیخ قدس سرہ سے وجود میں آئے ہیں۔ اور کسی ولی سے ظاہر نہیں ہوئے۔ لہذا سب سے شیخ قدس سرہ ہی افضل ہونے چاہئیں، تو میں کہوں گا کہ ظہور خوارق کی کثرت افضلیت پر دلالت نہیں کرتی۔ ایسا ممکن ہے کہ کسی ولی سے ایک امر خارق بھی ظاہر نہ ہو۔ لیکن وہ اس ولی سے افضل ہو جس سے کئی خوارق و کرامات کا ظہور ہوا ہو۔

شیخ الشیوخ دشہاب الدین سہروردی نے مشائخ کی کرامات و خوارق کے بعد فرمایا ہے کہ: ”یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی عطائیں ہیں۔ کبھی اولیاء اللہ میں سے ایک گروہ کو ان خوارق کا مکاشفہ کرایا جاتا ہے اور اسے عطا کی جاتی ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان سب لوگوں سے اور وہ شخص ہوتا ہے جس سے ان میں سے کوئی بات بھی ظاہر نہیں ہوئی ہوتی۔ کیونکہ یہ سب چیزیں تقویت یقین کے لیے ہیں اور جب جیسے ہی یقین عطا کر دیا گیا ہو اُسے اُن میں سے کسی شے کی ضرورت نہیں۔ تو یہ کرامات، جو ہم نے ذکر کی ہیں، اول میں ذکر الہی کے رُشوخ اور ذکر ذات کے وجود سے کم درجہ ہیں۔“

کثرت ظہور خوارق کرافضلیت کی دلیل بنانا بالکل ایسے ہے جس طرح کوئی شخص حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کثرت فضائل و مناقب کو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ پر افضلیت کی دلیل بناٹے۔ کیونکہ جس قدر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فضائل و مناقب ظہور پذیر ہوئے ہیں حضرت صدیق اکبر سے نہیں ہوئے۔

اسے برادر عزیز! اچھی طرح سن۔ خوارق عادات دو قسم ہیں:

نوع اول علوم و معارف خداوند تعالیٰ بیل سلطانہ ہیں۔ کہ ذات صفات اور افعال واجب تعالیٰ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور نظر عقل کے دائرہ سے ورہا ہیں۔ اور متعارف اور معتاد کے خلاف ہیں۔ جن کے ساتھ اُس نے اپنے خاص بندوں کو ہی ممتاز فرمایا ہے۔

اور دوسری قسم مخلوقات کی صورتوں کا کشف اور عالم سے تعلق رکھنے والے امور غیبیہ کی خبریں دینا ہے۔

نوع اول اہل حق اور ارباب معرفت کے ساتھ خاص ہے۔ اور نوع ثانی سچے اور جھوٹے دونوں طرح کے لوگوں کو شامل ہے۔ اس لیے کہ اہل استدراج کو بھی نوع ثانی حاصل ہے۔

نوع اول خدا بیل و علاقے ہاں بزرگی اور اعتبار رکھتی ہے۔ کہ اُسے اس نے اپنے اولیاء کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ اور دشمنوں کو اس میں شریک نہیں کیا۔ اور نوع ثانی عام مخلوقات کے نزدیک معتبر ہے۔ لہذا یہی خوارق عادت اور جو کافرا ناسق یا مبتدع سے اس کی غرض کے موافق صادر ہوں۔

اور ان کی نظروں میں معزز اور محترم ہے۔ یہ چیز اگرچہ اہل استدراج سے ظہور پذیر ہو۔ نزدیک ہے کہ وہ ان کی نظر کے باعث ان کی پرستش شروع کر دیں۔ اور رطب و یابس میں کہ وہ انہیں اس کے متعلق کہیں ان کے تابع اور فرماں بردار بن جائیں۔ بلکہ یہ محبوب لوگ یعنی عوام فوج اول کو خوارق میں سے نہیں جانتے اور کرامات میں سے شمار نہیں کرتے۔ کیونکہ ان کے نزدیک خوارق قسم ثانی میں منحصر ہیں۔ اور ان مجبوروں کے خیال میں کرامات مخلوقات کی صورتوں کے کشف اور ان کے غیبی چیزوں کی خبریں دینے کے ساتھ مخصوص ہے کتنے بے عقل ہیں۔ وہ علم جو حاضر و غائب مخلوقات کے حالات سے تعلق رکھتا ہے۔ اس میں کیا شرافت و کرامت ہے۔ بلکہ یہ علم تو اس لائق ہے کہ جمل سے تبدیل ہو جائے۔ تاکہ مخلوقات اور ان کے حالات سے نسیان حاصل ہو۔ واجب تعالیٰ و تقدس کی معرفت ہی شرافت اور کرامت اور اعزاز و احترام کے لائق ہے۔

پری نفختہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز  
بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ بوالہجی است

اور ہمارے مذکورہ بیان کے قریب ہے وہ جو شیخ الاسلام ہرودی اور امام انصاری نے منازل السائرین اور اس کے شراح نے کہا ہے کہ وہ میرے نزدیک تجربے سے ثابت ہوا ہے یہ ہے۔ کہ اہل معرفت کی فراست اس امر میں ہے۔ کہ وہ اس شخص کی تیز نگاہی میں جو اللہ جل و علی کے لائق ہے۔ اور ان کی جولائی نہیں۔ اور ان اہل استعداد کو پہچانتے ہیں جو اللہ سبحانہ کے ساتھ مشغول ہیں۔ اور مقام جمع تک پہنچ چکے ہیں۔ یہ اہل معرفت کی فراست ہے۔ لیکن ان اہل ریاضت کی جو بھوک اور خلوت اور تصفیہ باطن سے ریاضت حاصل کرتے ہیں۔ اور جانب حق تعالیٰ تک نہیں پہنچ سکتے یہ ہے کہ صورتیں ان کے سامنے آتی ہیں۔ اور غیب کی وہ خبریں دیتے ہیں۔ جو مخلوق سے مخفی ہیں۔ تو یہ لوگ صرف مخلوقات کی ہی خبریں دے سکتے ہیں۔ کیونکہ حق سبحانہ سے یہ لوگ حجاب میں ہیں۔ باقی رہے اہل معرفت تو چوں کہ ان کی مشغولیت معارف حق تعالیٰ سے ان چیزوں کے ساتھ ہوتی ہے جو ان پر وارد ہوتی ہیں۔ اس لیے یہ اللہ ہی کی خبریں دیتے ہیں۔ اور جب کہ اکثر جہان والے اللہ سبحانہ سے اعراض کیے ہوئے ہیں۔ اور دنیا سے مشغول ہوتے ہیں۔ اس لیے ان کے دل صورتوں کے اہل کشف اور مخلوقات کے حالات کو غیبی خبریں دینے والوں کی طرف مائل رہتے ہیں۔ تو یہ لوگ ان کی تعظیم کرتے ہیں۔ اور یہ اعتقاد ہے۔

پری تو نہ چھپائے ہوئے ہے، اور شیطان کثر اور ناز میں ہے۔ عقل حیرت سے جل گئی  
کہ یہ کیا عجیب معاملہ ہے۔



رکھتے ہیں۔ کہ یہ لوگ اہل اللہ اور اس کے خاص بندے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے کشف سے اعراض کرتے ہیں۔ اور جو کچھ وہ اللہ سبحانہ کے متعلق انہیں بتاتے ہیں۔ اس میں انہیں متہم جانتے نہیں۔ اور یہ اہل دنیا یوں کہتے ہیں۔ کہ اگر یہ لوگ اہل حق ہوتے جس طرح کہ ان کا گمان ہے۔ تو ہمیں ہمارے حالات اور مخلوقات کے حالات سے خبر دیتے۔ اور جب کہ یہ لوگ مخلوقات کے حالات کے کشف پر قادر نہیں ہیں۔ تو اس سے اعلیٰ امور کے کشف پر کیسے قادر ہو سکتے ہیں اور اس فاسد قیاس کے ذریعے ان کی تکذیب کرتے ہیں۔ لیکن یہ لوگ صحیح خبروں سے اندر سے ہیں اور نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات اہل معرفت کو ملاحظہ خلق سے حفاظت میں رکھا ہے اور اپنا خاص بنایا ہے۔ اور اپنے ماسوا سے ان کی حمایت اور آپ کے بارے میں غیرت کی وجہ سے دور کر رکھا ہے۔ اور اگر یہ لوگ ان میں سے ہوتے جو مخلوق کے حالات میں مصروف رہتے ہیں۔ تو حق سبحانہ کے لائق نہ ہوتے۔ اور ہم نے اہل حق کو دیکھا ہے کہ اگر صورتوں کے کشف کی طرف تھوڑا سا التفات بھی کرتے ہیں تو اور کچھ پالیتے ہیں کہ دوسرے اس فراست کے ساتھ جسے اہل معرفت ثابت کرنے میں نہیں پاسکتے اور یہ وہ فراست ہے جو حق سبحانہ اور ان چیزوں سے جو اس کے قریب ہیں تعلق رکھتی ہے۔ لیکن ان اہل صفا کی فراست جو خارج ہیں اور مخلوق سے متعلق ہیں۔ تو وہ نہ تو جناب حق سبحانہ سے تعلق رکھتی ہے اور نہ حق سبحانہ سے قرب رکھنے والی چیزوں سے اور اس فراست میں مسلمان نصارے۔ یہود اور دوسرے گروہ بھی شریک ہیں۔ کیونکہ اس فراست میں اللہ کے نزدیک کوئی بزرگی نہیں تاکہ اس کے ساتھ اپنے خاص بندے کو خصوص فرمائے۔

## مکتوب نمبر ۲۹۲

طاہری و باطنی علوم و معارف اور اسرار کے جامع عبداللہ بن محمد دوم زاوہ حضرت خواجہ محمد معصوم  
سلا اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا :

ان معارف کے بیان میں جو واجب تعالیٰ و تقدس کی صفات ثمانہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کے تعینات کے مبادی اور دوسری مخلوق کے تعینات کے مبادی کی تحقیق میں اور جزئیات کے اپنے کمال کے ساتھ لاحق ہونا۔ اور ایک کمال کے جزئیات کے اس سے منتقل ہو کر دوسری کمال کے ساتھ ملنے کے عدم جواز کے بیان میں۔ اور انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات کے

شہود اور تہل کے فرق میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے توسط کے باوجود ان کے کامل بیروکاروں کے لیے وصل عربیہ کے حصول کے بیان میں: اور مشائخ قدس اللہ تعالیٰ اہرام کی عبارت میں واقع ہوا محو انصاف کی تحقیق اور اس کے مناسب امور کے بیان میں:-

واجب تعالیٰ و اقدس قدس کی صفات ثنائیہ، حقیقیہ کے ان میں سے پہلی صفت الحیات ہے۔ اور آخری صفت تکوین۔ تین قسم ہیں:

ایک قسم وہ ہے جس کا تعلق عالم کے ساتھ زیادہ ہے۔ اور مخلوق کی طرف نسبت بیشتر ہے جیسے اشکوبین، یہیں سے اہل سنت و جماعت کے ایک گروہ نے اس کے وجود کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ تکوین صفات اضافیہ میں سے ہے۔ لیکن حق بات یہ ہے کہ وہ صفات حقیقیہ میں سے ہے۔ جن پر اضافت غالب ہے۔

اور دوسری قسم وہ ہے جس میں اضافت تو ہے۔ لیکن پہلی قسم سے کم ہے۔ جیسے علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر اور کلام۔

اور تیسری قسم ان سب میں سے اعلیٰ ہے۔ جسے عالم کے ساتھ کوئی تعلق نہیں اور اضافت کی بوجہ نہیں رکھتی۔ یہ صفت تمام صفات کی اُم اور اصل ہے۔ اور سب سے ثابت ہے۔ اور اس صفت کے سب سے زیادہ قریب صفت العلم ہے۔ جو خاتم الرسل علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات ائمہ و اکملہا کا مبداء تعین ہے۔ اور دوسری صفات دوسری مخلوقات کے تعینات کے مبادی ہیں۔ اور جب کہ ہر صفت متعدد تعلقات کے اعتبار سے متعدد جزئیات رکھتی ہے۔ جیسے صفت تکوین کو اس کے لیے متعدد تعلقات کے لحاظ سے تخلیق، تزیین، احیا اور اربابت کی جزئیات موجود ہیں۔ یہ جزئیات اپنے کلیات کی طرح مخلوقات کے تعینات کے مبادی ہیں اور ہر وہ شخص جس کے تعین کا مبداء کلی ہے اور دوسرے تعینات جن کے مبادی اس کلی کے جزئیات ہیں اس شخص کے تابع ہوں گے۔ اور اس کے قدم کے نیچے زندگی بسر کریں گے اسی جگہ سے یہ بات کہتے ہیں کہ نفلان محمد کے زیر قدم ہے۔ اور نفلان عیسیٰ کے زیر قدم اور نفلان موسیٰ کے زیر قدم علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات ائمہ و اکملہا۔ اور جب کہ ان جزئیات کے لیے بطور سلوک ترقی واقع ہوئی ہے۔ اس لیے یہ اپنے کلیات کے ساتھ مل جائیں گی۔ اور جزئیات کا شمول کلیات کا شمول قرار پائے گا۔ فرق بالذات اور بالجمع کا رہ جائے گا۔ اور واسطے اور عدم واسطے کا امتیاز ہو گا کیونکہ تابع جو کچھ پاتا ہے اور جو کچھ دیکھتا ہے۔ اصل کے توسط کے بغیر ناممکن ہے ہاں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ تابع اپنے قصور کی وجہ سے اصل کو نہیں جانتا۔ لیکن فی الحقیقت تابع اور اس کے شہود کے درمیان اصل



اس طریقے سے حاصل ہوتا ہے۔ جو شہود کے مانع نہیں ہوتا۔ بلکہ صاف عینک کی طرح شہود کا باعث ہوتا ہے۔ اور جائز نہیں ہے کہ ایک کلمہ کی جزئیات ترقی کریں۔ اور اپنی کلمہ سے نکل کر دوسری کلمہ کیے چھ آئیں۔ اور ان کا شہود وہ دوسری کلمہ بن جائے۔ مثلاً جو جماعت حضرت موسیٰ کے زیر قدم ہے۔ انتقال کر کے حضرت عیسیٰ کے زیر قدم آجائے، یہ نہیں ہو سکتا۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ محمد کے زیر قدم آجائیں بلکہ ہمیشہ آپ کے زیر قدم ہی ہیں۔ علیہ وعلیہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام۔ کیونکہ محمد علیہ السلام کا رب اللہ رب العالمین ہے۔ اور ان تمام کلیات کا اصل ہے۔

پس ان جزئیات کی طرف نسبت اصل الاصل ہوگی اور یہ ترقی گویا اصل الاصل کے ساتھ ہے، نہ کہ اصل کے ساتھ۔ جو ان کی اصل کے مخالف ہے۔ ان کی کلیات اور جزئیات میں اس قدر فرق رہ جائے گا کہ جزئی کے لیے دو حامل درمیان میں ہوں گے ایک اپنا اصل۔ جو اس کی کلمہ ہے۔ اور دوسرا حامل اصل الاصل ہے۔ اور کلمہ اس کے لیے اصل الاصل کا حجاب ہے اور بس۔ یہاں سے معلوم ہو گیا۔ کہ حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شہود تعینات کے پردے کے بغیر ہے۔ اور دوسروں کا شہود تعینات کے پردے میں ہے۔ کم از کم تعین محمدی کا پردہ تو بیچ میں حاصل ہے۔ یہیں سے وہ بات ہے جو کلمہ کی ذات حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اور دوسروں کی تجلّی پردہ صفت میں ہے۔ کم از کم رب الارباب کے پردہ میں جو رب محمد ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت انبیاء کے سوا تمام اسماء اور صفات سے اوپر ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ اس بیان سے لازم آتا ہے کہ تمام باقی انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا شہود مبدّٰ تعین محمدی کے پردہ میں ہے۔ اور آپ کی امت کے وہ اولیاء کرام جو بلا واسطہ آپ کے زیر قدم ہیں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) ان کا شہود بھی دوسرے انبیاء کی طرح پردہ رب الارباب میں ہوگا۔ پس انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات اور آپ کی امت کے اولیاء کرام کے تعین کیا ہوگا۔ تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے اس پردہ حقیقت محمدی میں شہود کے علاوہ ایک دوسرا شہود بھی حاصل ہے۔ جو ان کے تعینات کے بدلہ کی راہ سے انہیں میسر ہے۔ اور بالذات اپنی خصوصیتیں اپنی بصیرت کی آنکھوں پر رکھ کر غیب الغیب کا مشاہدہ کرتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ یہ دو شہود اس معنی میں نہیں ہیں کہ دونوں بیک وقت متحقق ہوتے ہیں۔ بلکہ بایں معنی ہیں کہ اگر ترقی کر کے اصل الاصل تک پہنچے تو اس کا شہود پردہ حقیقت محمدی میں ہے۔ جس طرح حضرت

عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو آسمان سے نزول کے بعد اس دولت سے مشرف ہوں گے۔ اور یہ ترقی نہایت مشکل ہے۔ بلکہ محال کے قریب ہے۔ اس کے حصول کے لیے فضل ایزدی جل سلطانہ درکار ہے۔ اور اس عالم سبب میں محمدی الشرب پیر کی شفقت و مہربانی کی ضرورت ہے۔ اور اگر کسی نے اپنی اصل سے ترقی نہ کی اور اپنی حقیقت سے حقیقۃ الحقائق تک نہ پہنچا تو اس کا شہود اس کی اپنی حقیقت مخصوصہ کے پردہ میں ہے۔

اسے بیٹھے جان اور آگاہ رہ کہ جس طرح حقیقۃ الحقائق کی جانب سے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کی طرف ایک راستہ ہے۔ کہ منازل کثیرہ طے کرنے کے بعد اس تک وصول میسر آتا ہے۔ اسی طرح تمام حقائق کلیات کے راستہ سے بھی حضرت ذات تعالیٰ و تقدس ایک راستہ ہے، جس تک مراحل کثیرہ طے کرنے سے وصول نصیب ہوتا ہے۔ غایتہافی الباب یہ ہے کہ حقیقۃ الحقائق کے راستے وصل عریان میسر آتا ہے۔ لیکن دوسرے طریقوں سے بھی اگرچہ وصل ذات نصیب ہوتا ہے تاہم بلند حقیقۃ الحقائق کے منتہائے اصول سے ایک باریک ترین پردہ جو حقیقت محمدی ہے۔ درمیان میں حائل ہے۔ اگر مضبوط حجاب اور قوی رکاوٹ والا پردہ نہیں ہے۔ بلکہ صرف اسی قدر مانع اور حجاب ہے کہ تجلی ذات کے اطلاق کو روکتا ہے۔ ورنہ باقی انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کیلئے بالاصاتہ ذات تعالیٰ سے حصہ حاصل ہے۔ اور ان بزرگوں کے کامل پیروکاروں کے لیے بھی ان کی پیروی میں علیم و علی اہم الصلوات والتمیات حصہ حاصل ہے۔

### سوال :

جبکہ صفت الحیاء و صفت العلم سے اوپر ہے۔ پس حقیقۃ الحقائق کی راہ سے بھی صفت الحیوۃ کا تعین حائل بن گیا۔ پس وصل عریاں کس طرح ہوگا اور اس کو تجلی ذات کیوں کہتے ہیں ؟

### جواب :

یہ تعین لائقین کی طرح ہے۔ کیونکہ مراتب فوقی میں مشہدات اور مددوم ولا شے ہو جاتا ہے۔ اور مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ میں اس کا کچھ بھی اعتبار نہیں رہتا۔ اگرچہ دوسری صفات کے لیے بھی مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ میں کچھ اعتبار نہیں۔ لیکن وہ مرتبہ ذات میں ایسے طور پر نہیں پہنچتے کہ راستے اور مددوم ہو جائیں۔ بخلاف صفت الحیوۃ کے کہ وہ وہاں پہنچتی ہے اور لا شے ہو جاتی ہے۔ اسی لیے حقیقت محمدی کا تعین اور دوسری مخلوقات کے تعینات دائمی ہیں۔ اور ان کا فہم مراتب ذات کے کسی مرتبہ میں بھی محال ہے۔ ہاں ایک چیز تک پہنچنا اور شے ہے اور شے میں فانی اور خیریت ہو جانا امر دیگر ہے



بعض مشائخ قدس اللہ تعالیٰ ارواحہم کی عبارت میں جو لفظ محو و اضمحلال واقع ہوا ہے۔ اس سے مراد محو نظر کی ہے نہ محو معنی یعنی سالک کا تفتیش اس کی نظر سے زائل ہو جاتا ہے۔ نہ کہ نفس الامور و واقع میں محو ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ تو اتحاد اور بے دینی کی بات ہے۔

ناقصوں کی ایک جماعت محو و اضمحلال کا وہم پیدا کرنے والے الفاظ سے محو معنی خیال کیا ہے اور اس طرح بے دینی تک پہنچے ہیں۔ اور عذاب و ثواب اخروی کے منکر ہوئے ہیں۔ اور انہوں نے خیال کر لیا ہے کہ جس طرح وحدت سے کثرت میں آئے ہیں دوبارہ اسی طور پر کثرت سے وحدت تک چلے جائیں گے۔ اور یہ کثرت اس وحدت میں غافی اور نیست ہو جائے گی۔ اور ان بے دینیوں میں سلیک جماعت اسی محو اور مٹ جانے کو قیامت کبریٰ خیال کیا ہے۔ اور حشر و نشر، حساب صراط اور میزان کے منکر ہوئے ہیں۔ خود بھی گمراہ ہوئے اور بہت سے لوگوں کو بھی گمراہ کیا۔

اس فقیر نے اس جماعت کے ایک شخص کو دیکھا ہے جو اپنے مطلب پر حضرت مولانا عبدالحی جانی قدس اللہ سرہ و ریح ذیل شعر کو بطور دلیل پیش کرتا تھا۔

جانی معاد و مبداء وحدت است و بس ما در میان کثرت ہو ہوم و السلام

یہ لوگ نہیں جانتے کہ مولانا کی اس بیت سے مراد وحدت کی طرف رجوع نظر اور شہود کے اعتبار سے ہے۔ ایک ذات کے سوا کوئی دوسری چیز ان کا مشہود نہیں ہوتی۔ اور ہر طرح کی کثرت پورے طور پر ان کی نظر سے پرشیدہ ہو جاتی ہے۔ اس سے معنی اور وجودی رجوع ہرگز ملو نہیں۔ شاید یہ ناقص اندھے لوگ کہتے ہیں نہیں جانتے کہ کسی بھی کامل سے عجز، نقص اور احتیاج زائل نہیں ہوا۔ پس وحدت کی طرف رجوع وجودی کے کیا معنی ہیں۔ اور اگر ان لوگوں نے وحدت کی طرف رجوع موت کے بعد خیال کیا ہے۔ تو کافر و زندقہ ہیں کہ عذاب اخروی سے انکار کرتے اور دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اتہاد و اکملہ کا ابطال کرتے ہیں۔

سوال :

تو نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے کہ لطیفہ اخفی کا فنا و لا یت محمدی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کلام کا کیا معنی ہے؟

جواب :

گزشتہ تحقیق سے معلوم ہو گیا کہ مصلح عربان ولایت محمدی کے ساتھ خاص ہے۔ اور دوسروں کے

لے اسے جانی ہمارا معاد و مبداء وحدت ہے۔ اور ہم اس معجز کثرت میں ہیں والسلام

لیے بھی اگرچہ صحابہات ائمہ جاتے ہیں۔ لیکن حقیقت محمدی کے باریک بال کی مانند درمیان میں حاصل رہنے سے چارہ نہیں جیسا کہ پہلے گزرا ہے۔ پس لطیفہ اخفی جو مراتب انسانی کی نہایت ہے، کا بلندی کے علاوہ کے مطابق حاصل رہنا باقی رہتا ہے۔ لہذا اس باقی ماندہ عامل و پردہ کے اعتبار سے فنائے مطلق کا اطلاق درست نہ ہوگا۔ محمدی الشرب کے علاوہ کون ہے جسے اس باقی ماندہ پردے کا وجود دکھائی دے اور ہزاروں محمدی الشرب حضرات میں سے ایک کے لیے ہی اگر تیزی نظر پیدا ہو جائے تو نفیست ہے۔ مختلف طبقات کے مشائخ میں سے اکثر نے صرف روح اور ستر تک گفتگو کی ہے۔ ایسے کم میں جنہوں نے خفی کے راز کے متعلق لب کشائی کی ہو۔ تو لطیفہ اخفی کے بارے میں کون کچھ کہہ سکتا ہے۔ اور جو لطیفہ اخفی کے دریا میں غوطہ لگا چکا ہو، اور اس کے ذرات میں سے یہ ذرے تک پہنچ کر اطلاع پا چکا ہو۔ کبریت احمر کی مانند ہے۔ یعنی نہایت نایاب ہے۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور اللہ فضل عظیم والا ہے۔

### سوال :

تیسرا اعتقاد تو یہ ہے کہ جو کچھ نبی علیہ و علی آئمہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے کمالات میں سے حاصل ہے اس کے کامل پیر و کاروں کے لیے بھی پیروی کی بنا پر ان کمالات سے حصہ حاصل ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ وصل عربان سے بھی حصہ حاصل ہو۔ حالانکہ وہی نبی درمیان میں عامل ہے۔

### جواب :

وصل عربان میں نبی کا عامل ہونا کچھ نقصان نہیں دیتا کیونکہ یہ وصل تابع ہو کر ہے۔ نہ کہ بالاصالت ہے اس بنا پر نبی کا عامل ہونا تابع ہونے کے مفہوم کی مزید تاکید کرنا ہے۔ نہ کہ واسطے کا درمیان سے زائل ہو جانا۔ کیونکہ وہ مقام اصالت کے مناسب ہے۔ پس درمیان میں نبی کا واسطہ بھی ہوتا ہے۔ اور اس کے تابع ہونے کی وجہ سے وصل عربان بھی میسر آتا ہے۔ اسے خوب سمجھو۔

### سوال :

کیا فرق ہے کہ نبی علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات کے کامل پیر و کاروں کے لیے تو وصل عربان بعد تجلی ذات کا اطلاق کرتے ہیں۔ اور دوسرے انبیاء صلوٰۃ والسلام تعلیمات علی نبینا وعلیہم کے لیے اس اطلاق کو جائز نہیں رکھتے۔ حالانکہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دونوں گروہوں کے لیے درمیان میں عامل ہونا ثابت اور موجود ہے۔

جواب :- اس اطلاق کا کامل پیر و کاروں کے حق میں جائز ہونا تابع ہونے کے اعتبار سے ہے



کیونکہ ہم کا واسطہ اس اطلاق کے منافی نہیں۔ جیسا اگر زچکا ہے۔ اور دوسرے انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام و التسلیمات کے حق میں اگر یہ اطلاق جائز ہو تو باعتبار اصالت کے ہوگا۔ کیونکہ یہ بزرگ بلا واسطہ منازل طے کر کے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس تک پہنچے ہیں۔ اور شک نہیں کہ اصالت کی صورت میں واسطہ کا موجود ہونا اس اطلاق کے منافی ہوگا۔ لہذا فرق واضح ہو گیا۔

جاننا چاہیے کہ چنے انبیاء کرام اور اس امت کے کامل پیروکاروں علی نبینا وعلیہم السلام و علی اہل الصلوٰۃ والسلام و التیمہ کے درمیان اصالت اور تبعیت کا فرق انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام و التسلیمات کی افضلیت کا موجب ہے کیونکہ اصل مقصود ہوتا ہے۔ اور تابع طفیل۔ اگرچہ پیروکاروں پر وصل علیان اللہ تعالیٰ ذات کا اطلاق صحیح ہے۔ اور متبوع حضرات میں یہ اطلاق درست نہیں لیکن طفیل کی کیا حیثیت کہ مقصودی کے ساتھ مساوات اور برابری دکھائے۔ طفیل کو مساوات کیسے میسر آ سکتی ہے۔ کیونکہ قرب حق کی دولت اصل کے لیے اتم اور اکمل طریقہ پر ہے۔ اور تابع میں اسم اور رسم کے طور پر۔ لیکن تقد ہے کہ یہ مناسبت تشبیہ کو صحیح کر دیتی ہے۔ اور تابع کو متبوع کی مانند کر دیتی ہے۔ اسی لیے خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات نے اپنی امت کے علماء کو بنی اسرائیل کے انبیاء کی طرح قرار دیا۔ پس اس بیان سے لازم آیا کہ اس امت کے اولیاء کے لیے تعالیٰ ذات کا حصول انبیاء پر جو تعالیٰ ذات نہیں رکھتے، افضلیت کا وہم پیدا نہیں ہوتا۔ اس کو سمجھو کہ قدموں کے پھسلنے کا مقام ہے۔ اور انصاف سے کام لو۔ کیونکہ اللہ سبحانہ نے ان علوم کے ساتھ بصفتہ اپنے حبیب پاک حضرت محمد علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام اسی بندے کو مخصوص فرمایا ہے۔

### سوال :

یہ بات طے شدہ ہے کہ آفرینش کائنات سے مقصود حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کی ذات مقدسہ ہے۔ دوسرے سب نفس وجود اور حصول کمالات میں آپ کے طفیل ہیں اور آپ کی پیروی کی وجہ سے درجات علیا تک پہنچتے ہیں۔ اسی بناء پر قیامت کے دن حضرت آدم اور تمام دوسرے علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور تونے کہا ہے کہ دولت وصول دوسرے انبیاء کو علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ و التسلیمات بطریق اصالت ہے نہ بطریق تبعیت۔ لہذا کیا وجہ ہے۔

### جواب :

جس طرح حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کی طرف

اپنی حقیقت سے ایک راہ ہے اسی طرح دوسرے انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے بھی حضرت ذات تعالیٰ شانہ کی طرف اپنی حقیقتوں سے راہیں ہیں۔ اس وصول میں تابع ہونے کا معنی ملحوظ نہیں ہے۔ بخلاف امتیوں کے کہ انبیاء کی پیروی کے ذریعہ اپنی حقائق کی راہ سے جو ان میں ہر ایک کی استعداد کے مناسب ہے، مطلب تک پہنچتے ہیں۔ اُمتیوں کے حق میں اصالت مفقود ہے۔ غیاب فی مافی الباب جبکہ دوسروں کا وصل اگرچہ باصالت ہو وصل عربانی نہیں ہے۔ کیونکہ حقیقت قائم الرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام ایک باریک بال کی مانند درمیان میں حائل اور مطلوب ہیں۔ اس لیے بہر صورت پہلا جو پہنچتا ہے۔ وہ اس حقیقت سے متصل ہوتا ہے۔ اس کے بعد آپ کے توسط سے دوسروں کو پہنچتا ہے۔ اور تبعیت کے معنی ہی توسط کا حصول ہے۔ لہذا وہ اصالت اس تبعیت کے ساتھ کچھ مخالفت نہیں رکھتی۔ اچھی طرح جاننا چاہیے کہ وہ تبعیت جو اُمتیوں کے متعلق کسی گئی ہے اس تبعیت کا غیر ہے جو اصالت کے منافی ہے جس طرح پہلے کئی بار مذکور ہوا ہے۔ لہذا دونوں کے درمیان فرق ہو گیا۔

اگر یہ سوال کریں کہ مراتب عروج میں صنفہ الحیوۃ سے بھی کالمین کو حصہ ملتا ہے یا نہیں؟ تو میں کہتا ہوں کہ ضرور حصہ ملتا ہے۔

اگر یہ کہیں کہ پہلے ذکر ہوا ہے۔ نہایت پرہیز کر یہ صفت حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے لیے لاشے اور نابود ہو جاتی ہے۔ اور کالمین کو مقام محو اور لاشے سے کیا حصہ ملتا ہے۔ حالانکہ تو نے کہا ہے کہ حقائق کے تعینات کے لیے معنی نابود ہونا نہیں ہے۔ اگر ہے تو صرف نظری ہے کیونکہ اضلال ذابوہ و بطل عینی کا قول الحاد اور بے درمی تک لے جاتا ہے۔

جواب :

اضلال معنی کی کیا ضرورت ہے۔ اضلال نظری ہی کافی ہے۔ اگر اس اضلال نیست ہو جائے میں مختلف مراتب ہیں۔ اسے سمجھ لو۔ اور اللہ سبحانہ ہی حقیقت حال کو بہتر جانتا ہے۔ اور ان پر سلامتی کا نزول ہوتا ہے جو ہدایت کے پیروکار اور متابعت مصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام اتھا و اکملہا کی پابندی کرتے ہیں۔

مکتوب نمبر ۲۹۵

حاجی یوسف کشمیری کی طرف صادر فرمایا :



نظر بر قدم، ہر شش قدم، سفر و وطن اور خلوت و راجن کے بیان میں جو اس بلند طریقہ نقش نبیہ

قدس اللہ تعالیٰ امر ارشاد نما کے قواعد مقررہ سے ہے۔

جاننا چاہیے کہ طریقہ نقش بندہ قدس اللہ تعالیٰ امر ارشاد نما کے اصول مقررہ میں سے ایک نظر بر قدم ہے۔ نظر بر قدم سے مراد نہیں کہ نظر قدم سے تجاوز نہ کرے۔ اور قدم سے آگے اوپر نہ اٹھے۔ کیونکہ یہ چیز خلاف واقع ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ نظر ہمیشہ سے اوپر رہے۔ اور قدم اس کے پیچھے آئے کیونکہ بلند زنیوں کے اوپر چڑھتے وقت پہلے نظر ان بلند زنیوں پر پڑھتی ہے پھر قدم نظر کے مقام تک پہنچتا ہے۔ پھر اس سے اوپر کے زینہ پر پڑتا ہے۔ اور قدم نظر کی پیروی میں بلند کی طرف چڑھتا ہے۔ اس کے بعد پھر نظر اس مقام سے اوپر کو ترقی کرتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔

اور اگر اس سے مراد یہ ہو کہ نظر کو چاہیے کہ اس مقام سے ترقی نہ کرے۔ جہاں کے لیے گنجائش نہیں تو یہ بھی غیر واقع ہے۔ کیونکہ قدم پیدا اٹھانے کے بعد اگر نظر تہما نہ رہے تو بہت سے مراتب کمال فوت ہو جائیں گے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ:

قدم کی نہایت سالک کی استعداد کے نہایت مراتب تک ہوتی ہے۔ بلکہ اس نبی کی نہایت استعداد تک جس کے قدم پر وہ سالک ہے۔ لیکن پہلا قدم باصالت ہوتا ہے اور دوسرا قدم اس نبی کی پیروی میں۔ لیکن ان دو استعداد کے مراتب سے اوپر اس کا قدم نہیں جاسکتا۔ لیکن نظر جاسکتی ہے۔ اور یہ نظر جب تیزی پیدا کرتی ہے تو اس کا منتہی اس نبی کی نظر کے مراتب کی نہایت ہوتی ہے۔ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام جس کے قدم پر وہ سالک ہے۔ کیونکہ کامل پیروکاروں کے لیے اس نبی کے تمام کمالات سے حصہ ملتا ہے۔ لیکن مراتب استعداد کی نہایت تک جو سالک کی اصالت و تبعیت ہے، قدم اور نظر آپس میں بحث رکھتے ہیں۔ اس کے بعد قدم کوتاہ ہو جاتا ہے۔ اور اکیلی نظر ہی اوپر کو چڑھتی جاتی ہے۔ اور اس نبی نظر کے مراتب نہایت تک ترقی کرتی ہے۔ تو معلوم ہو گیا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نظر بھی ان کے اقدام سے اوپر صعود فرماتی ہے۔ اور ان بزرگوں کے کامل پیروکاروں کو ان کی نظروں کے مقامات سے حصہ حاصل ہے جس طرح ان کے قدموں کے مقامات سے انہیں حصہ ملتا ہے۔ اور خاتم الانبیاء علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نظر کے قدم مبارک کے اوپر مقام رویت ہے۔ جس کا دوسروں کے لیے آخرت میں وعدہ ہے۔ جو کچھ دوسروں کے لیے ادھار ہے آپ کے لیے نقد ہے۔ آپ کے کامل پیروکاروں کے لیے بھی اس مقام سے حصہ حاصل ہے۔ اگرچہ رویت نہیں ہے۔

فریاد حافظ این ہمہ آخر برزہ نیست ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست



ہم پھر اصل بات کی طرف آتے ہیں اور کہتے ہیں اگر مراد یہ ہے کہ قدم کو چاہیے کہ نظر سے پیچھے نہ رہے اس طرح کہ کسی بھی طور پر کسی بھی وقت میں نظر کے مقام تک نہ پہنچے تو یہ ٹھیک ہے۔ کیونکہ یہ معنی ترقی کے مانع ہے۔ اسی طرح اگر قدم اور نظر سے ظاہری قدم و نظر اوہوں تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ کیونکہ راستے میں چلتے وقت نظر پر آگندگی پیدا کرتی ہے۔ اور رنگ رنگ محسوسات کے دیکھنے سے انتشار پیدا ہوتا ہے۔ اور اگر نظر کو قدم پر ہی روک کر رکھا جائے تو یہ بات دل جمعی کے پیدا ہونے کے بہت قریب ہے۔ اور یہ مراد اس دوسرے کلمہ کے معنی کے مناسب ہے جو اس کے ساتھ مذکور ہے۔ اور وہ یہ کلمہ ہے۔ ہوش و دم۔ غایت مافی الباب یہ ہے۔ کہ پہلا کلمہ اس پر آگندگی کو دور کرنے کے لیے ہے۔ جو انسان سے باہر کی چیزوں سے پیدا ہوتی ہے۔ اور کلمہ ثانی اندرونی پر آگندگی کو دور کرتا ہے۔ اور تیسرا کلمہ جو ان دو کلموں کے ساتھ ہے۔ سفر در وطن ہے۔ اور یہ نفس میں سیر سے عبارت ہے۔ جو نہایت کے ہدایت میں اندراج کے حصول کا منشاء ہے جو اس بلند طریقہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اگرچہ نفس میں سیر تمام طریقوں میں ہے۔ لیکن سیر آفاق کے حاصل ہونے کے بعد ہے۔ اور اس طریقہ میں آغاز ہی اس سیر سے ہوتا ہے۔ اور سیر آفاق اس سیر کے ضمن میں درج ہے۔ اور اس اعتبار سے اگر اس بلند طریقہ میں ہدایت کے نہایت میں درج ہونے کے متعلق کہیں تو بھی گنجائش ہے۔ اور چونکہ کلمہ جو ان تین کلمات کے ساتھ ہے۔ کلمہ غلوت و در انجن ہے۔ جب سفر در وطن میں سفر ہوتا ہے۔ تو لوگوں میں ہوتے ہوئے بھی غلوت خانہ وطن میں سفر جاری رہتا ہے۔ اور آفاق کی پر آگندگی نفس کے جھڑے کی طرف راہ نہیں پاسکتی۔ یہ بھی اس صورت میں ہو گا کہ نفس کے جھڑے کے دروازے اور سوراخ بند کر دیے ہوں۔ پس چاہیے کہ انجن میں منظم اور مخاطب کی پر آگندگی نہ ہو۔ اور کسی کی طرف متوجہ نہ ہو۔ اور یہ تمام چیزیں اور تکلفات ابتدائے سیر اور اس کے درمیان میں اختیار کرنے پڑتے ہیں۔ سیر کی انتہا میں ان (حاشیہ صفحہ ۷) حافظ کی یہ سب فریاد بے ہودہ نہیں ہے۔ بلکہ قصہ بھی غریب اور بات بھی عجیب ہے۔

(حاشیہ صفحہ ۷) لے ہوش و دم یہ ہے۔ کہ ساک جو سانس بھی لے چاہیے کہ حضور و آگاہی کے ساتھ ہو اور اس میں غفلت نہ ہو اور ایک سانس سے دوسرے سانس کی طرف منتقل ہونا بھی غفلت سے نہ ہو۔ بلکہ حضور کے ساتھ ہو یہیں سے بزرگ فرماتے ہیں۔ جو شخص سانس کی حفاظت نہ کرے۔ اس کا سانس ضائع اور بے مقصد ہے۔

لے یعنی ظاہر و مخلوق کے ساتھ ہو، اور باطن حق سبحانہ کے ساتھ۔ بیت از درون شواشتنا و از برون بے کاوش  
از جنہیں زیباروش کم میں بود اندر جہاں لے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

یعنی ایسے مرد ہیں جنہیں تجارت اور خرید و فروخت اللہ کے ذکر سے غافل نہیں کر سکتی۔



چیزوں میں سے کسی کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ ایسا شخص عین پراگندگی میں صاحب جمعیت ہوتا ہے۔ اور عین غفلت میں اسے حضور دل کی سعادت نصیب ہوتی ہے۔ یہاں سے کوئی یہ گمان نہ کرے۔ کہ پراگندگی اور عدم پراگندگی منتہی کے حق میں دونوں ہر لحاظ سے برابر ہیں۔ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے۔ کہ تفرقہ اور عدم تفرقہ اس کی باطنی جمعیت میں برابر ہیں۔ اس کے باوجود اگر ظاہر کو باطن سے جمع کرے اور ظاہر سے بھی پراگندگی کو دور کرے تو زیادہ بہتر اور زیادہ مناسب ہوگا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کو فرمایا :

وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبْتَغِلْ لَ اَيْنِهٖ  
کٹ کٹ کر اسی کے نام کا ذکر کرو۔ اور سب سے  
تَبْتَغِلْ۔

جاننا چاہیے کہ بعض اوقات ظاہری پراگندگی سے انسان بچ نہیں سکتا۔ کیونکہ مخلوق کے حقوق بھی ادا کرنے پڑتے ہیں۔ پس ظاہری پراگندگی بھی بعض اوقات اچھی ہوتی ہے۔ لیکن باطنی پراگندگی کسی وقت بھی بہتر نہیں۔ کیونکہ باطن خالص حق سبحانہ کے لیے ہے۔ پس بندوں کے تین حصے حق جل شانہ کے لیے مسلم ہیں۔ باطن مکمل طور پر اور ظاہر سے نصف اللہ کے لیے ہے، اور ظاہر کا دوسرا نصف مخلوق کے حقوق کی ادائیگی کے لیے ہے۔ اور ان حقوق کے ادا کرنے میں، چونکہ حق سبحانہ کے احکام کی فراموشی ہے۔ لہذا یہ دوسرا نصف بھی خدائے تعالیٰ و تقدس کے حق کی طرف لوٹ جاتا ہے۔ اسی کی طرف سب کام لوٹتے ہیں۔ پس اسی کی عبادت کرو۔ والسلام

## مکتوب نمبر ۲۹۶

حضرت محمدؐ زادہ خواجہ محمد سعید رحمہ اللہ تعالیٰ والبقاۃ کی طرف مبارک فرمایا :

واجب تعالیٰ حق و علی کی صفات کے بیٹھ ہونے اور اس لیے ان کے بعد تعلق کی نفی کے بیان میں۔  
الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَ اِلَیْهِ الْمَطٰلِبُ  
اسے عزیز جان دالہ تجھے سعادت مند کرے کہ واجب تعالیٰ جل سلطانہ کی صفات اس کی بلند فائز کی طرح بے مثل اور بے کیف ہیں۔ اور حقیقی بساطت پر ہیں۔ مثلاً ایک ہی انکشاف بسیط ہے۔ کہ تمام اہل و اہل کی معلومات اس ایک انکشاف سے منکشف ہیں۔ اور ایک ہی بسیط قدرت کا طے ہے۔ کہ اولین  
سہ پارہ ۲۹ ، سورۃ مزمل شریف۔

اور آخرین کے مقدرات اس کے وسیلے سے وجود میں آتے ہیں۔ اور ایک ہی بسیط کلام ہے۔ جس کے ساتھ ازل سے ابتدا تک کلام فرما رہا ہے۔ اسی طرح باقی صفات حقیقہ بھی ہیں۔ اور وہ تعدد جو معلومات اور مقدرات کے ساتھ تعلق کے اعتبار سے پیدا ہوتا ہے، وہ بھی اس مرتبہ میں مفقود ہے۔ تمام اشیاء حق سبحانہ کے علم میں ہیں۔ اور اس کی قدرت کے ماتحت ہیں۔ لیکن صفت علم اور صفت قدرت کو ان اشیاء کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ یہ معرفت عقل کی سمجھ سے بالاتر ہے۔ غلام مقہر گز اس معنی کو جائز نہیں رکھتے اور محال جانتے ہیں۔ کہ اشیاء حق تعالیٰ جل شانہ کے علم میں ہیں اور اس کا علم ان سے تعلق نہیں رکھتا۔ اور اسی طرح اشیاء خدا کے تعالیٰ کی قدرت کے تحت ہیں۔ لیکن قدرت کا ان سے تعلق نہیں دیکھتے کہ اس مرتبہ میں ازل و ابد آن حاضر کی طرح موجود نہیں۔ بلکہ وہ بھی اس سے زیادہ گنجائش نہیں رکھتے کہ انہیں شے کے زیادہ قریب اور زیادہ موافق کے سوا اور الفاظ سے تعبیر کیا جاسکے اور ازل و ابد کی موجودات اس آن حاضر میں موجود ہیں۔ اور اس آن حاضر میں زید کو معدوم بھی جانتا ہے اور موجود بھی۔ اور پھٹ میں بھی جانتا ہے۔ اور بچپی کی حالت میں بھی اور جوان بھی جانتا ہے اور بوڑھا بھی اور زندہ بھی جانتا ہے اور مردہ بھی اور بزرگ میں بھی جانتا ہے۔ اور حشر و حساب میں بھی۔ اور معلوم ہے کہ اس آن کو آن موجودات سے کچھ تعلق نہیں۔ کیونکہ اگر تعلق پیدا کرے گا، تو آن کی وجہ سے پیدا ہوگا اور اس آن کا نام زمانہ پڑھے گا۔ اور ماضی و مستقبل ہو جائے گا۔ پس یہ موجودات اس آن میں ثابت بھی ہیں۔ اور غیر ثابت بھی ہیں۔ تو اگر ایک ہی بسیط حقیقی انکشاف ثابت کیا جائے۔ جسے معلومات میں سے کسی ایک سے بھی تعلق نہ ہو، اور تمام معلومات اس ایک انکشاف سے معلوم ہو جائیں۔ تو کون سے تعجب کی بات ہے کیونکہ اس مقام میں تدبیر کا جمع ہونا محال نہیں بلکہ ممکن ہے۔ کیونکہ خدین کے جمع ہونے کے لیے زمانے اور جہت کا اتحاد شرط ہے۔ اور یہاں زمانے کی گنجائش نہیں۔ کیونکہ اللہ سبحانہ پر زمانے کا گزرنے نہیں ہو سکتا۔ اور جہت کا اتحاد بھی مفقود ہے۔ کیونکہ فرق اجمال اور تفصیل کا ہے جس طرح کلمہ کے مرتبہ میں کوئی شخص کے کلمہ اسم بھی ہے، اور فعل و حرف بھی۔ حالانکہ یہ تینوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ تمام کو اس مرتبہ میں اُن واحد کے اندر میں متحد دیکھتا ہوں۔ اور میں منصرف کو عین غیر منصرف پاتا ہوں۔ اور مثنیٰ کو عین معرب جانتا ہوں۔ اور وہ شخص یہ بھی کہے کہ اس جامعیت کے باوجود اس کلمہ کا ان اقسام میں سے کسی کے ساتھ تعلق نہیں۔ اور وہ ان سے بے نیاز ہے اور عقلمندوں میں سے کوئی شخص بھی اس کا انکار نہیں کرتا۔ اور اسے بعید نہیں جانتا۔ جن مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں۔

لہٰذا یہ کہ تم ہو جانا اور باقی نہ رہنا زمانے کے مقومات سے ہے۔ اور خدا تعالیٰ اس سے پاک ہے۔



اور اللہ ہی بلند صفت کا مالک ہے، کیوں بید جانیں اور اس میں توقف کریں۔ اگر کوئی یہ سوال کرے کہ اس طرح کی بات کسی نے نہیں کی تو ہم کہیں گے کہ اگر کسی نے نہیں کہی تو کیا ہوا۔ جب کہ یہ بات دوسروں کے قول کے مخالفت نہیں اور مرتبہ وجود کے بھی غیر مناسب نہیں ہے۔

خزائنہ بخورد ترا بغالینہ چہ کار

اس معرفت کی توضیح کے لیے مخلوقات میں سے وہ مثال دی جاسکتی ہے۔ جو بیان کرنے والوں نے بیان کی ہے۔ کہ علت کا علم معلول کے علم کو مستلزم ہے۔ اور اس صورت میں بالذات قوت مدرکہ علت کی طرف متوجہ ہے اور علت کے ساتھ تعلق پیدا کیا ہے۔ معلول کا علم علت کے علم کے تابع ہو کر ہے۔ لیکن اس کے کہ معلول کے ساتھ کوئی دوسرا تعلق پیدا کیا جائے لیکن غلا سدا اس صورت میں بھی علم کے تعلق کے بغیر مرتبہ ثانی میں معلول کو معلومیت جائز نہیں رکھتے۔ اگرچہ وہ تعلق بالذات نہ ہو۔ لیکن اس مثال سے کوئی اور زیادہ قریب مثال معلوم نہیں۔ جو بیان کی جائے۔ مثال سے مقصود مطلوب کی وضاحت ہوتی ہے۔ نہ کہ مطلوب کا اثبات اور اللہ تعالیٰ ہی تمام امور کی حقیقتوں کو بانست ہے اور صلوٰۃ و سلام نازل ہو۔ اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اور مصطفیٰ علیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ والتحیات الیہارکات انہما واکملہا کی متابعت کی پابندی کرے۔

## مکتوب نمبر ۲۹۷

مولانا محمد الدین سرہندی کی طرف صادر فرمایا :

حق سبحانہ کے احاطہ و سربان کی تحقیق اور اللہ کے ساتھ ان کی وضاحت اور مراتب و جہاں و امکانات کے حفظ و رعایت کے بیان میں۔

اے عزیز جان کو حق سبحانہ کا اشیاء کا احاطہ اور اس کا ان میں ہونا اس طرح ہے جیسے محل مفصل کا احاطہ کرے اور اس میں سرایت کرے۔ جیسے کلمہ جو اپنی تمام اقسام یعنی اسم، فعل اور حرف اور اسی طرح اقسام کی اقسام، جیسے ماضی، مضارع، اور امر و نہی، مصدر، اسم فاعل، اسم مفعول، مشتقی متصل، اور منقطع حال، تمیز، انکاری، انہاسی اور حرف جارہ اور ناصبہ اور افعال سے مخصوص حروف اور اسماء کیساتھ مختص حروف اور دونوں پر داخل ہونے والے اور ان کے علاوہ ان اقسام سے حاصل ہونے والی۔

لہ تم خزائنہ کھاؤ، نالینہ سے نہیں کیا کام۔

غیر متناہی تقسیمات میں موجود ہے۔ یہ سب اقسام غیر مکملہ نہیں ہیں۔ بلکہ یہ سب اعتبارات میں جو مکملہ میں درج ہیں ان اقسام کی تفصیل اور ان کی کلمہ سے تمیز اور بعض اقسام کی بعض سے تمیز میں صرف ایک اعتبار عقل کا ہی اضافہ ہوا ہے۔ اور ضامی میں تو کلمہ ہی موجود ہے۔ اسی لیے حمل درست ہے۔ لیکن مراتب میں سے ہر مرتبہ میں کلمہ کا ایک الگ نام ہے، جو اسی مرتبہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور کچھ احکام ہیں جو اسی مرتبہ کے ساتھ مختص ہیں۔ مثلاً اقرارِ زمانہ کے ساتھ معنی مستقل پر دلالت کرنے والا کلمہ فعل کہلاتا ہے۔ اور اقرارِ ان کے بغیر اسم۔ اور معنی مستقل پر نہ دلالت کرنے والا کلمہ حرف کہلاتا ہے۔ اسی طرح زمانہ ماضی سے اقرارِ ان رکھنے والا کلمہ فعل ماضی ہے۔ اور جس میں زمانہ حال یا استقبال پایا جائے مضارع کہلاتا ہے۔ اور جس کلمہ میں مشورہ فوعلتوں میں سے دو علتیں پائی جاتی ہیں وہ غیر منفرد ہے، ورنہ منفرد۔ اور وہ حروف جو جز کا عمل دیتے ہیں جاریہ کہلاتے ہیں۔ اور جو نصب کا عمل کرتے ہیں ناصبہ کے نام سے موسوم ہیں۔ تو ایک مرتبہ کے اسم کا اطلاق دوسرے مرتبہ کے اسم پر فعل ماضی کا اطلاق مضارع پر کر دیا جائے، ورنہ منفرد کا غیر منفرد پر۔ اور جاریہ کا ناصبہ پر، حالانکہ یہ سب مراتب کلمہ کے ہی ہیں۔ لیکن ان میں سے ایک کا اجزاء دوسرے پر سلسلہ غلطی اور ضلالت ہے۔ اور سیدھی راہ سے دور ہونے کی بات ہے۔ تو ہم کہتے ہیں اور اللہ سبحانہ ہی بہتر جانتا ہے کہ وجودِ سبحانہ کے مراتب تنزل میں سے ہر مرتبہ کا ایک خاص اسم ہے۔ اور کچھ مخصوص احکام ہیں۔ جو صرف اسی مرتبہ کے ساتھ خاص ہیں۔

پس وجودِ ذاتی اور استثناء ذاتی مرتبہ جمع اور الوہیت کے ساتھ خاص ہیں۔ اور امکان ذاتی اور انقضاء ذاتی مرتبہ کون اور فرق کے ساتھ خاص ہیں۔ اور مرتبہ اولی مرتبہ ربوبیت اور خالقیت ہے اور دوسرا مرتبہ ہم مرتبہ عبودیت اور مخلوقیت ہے تو اگر ایک مرتبہ کے اسماء کا اطلاق دوسرے مرتبہ پر کیا جائے، اور ایک مرتبہ کے ساتھ مخصوص احکام کا اجزاء دوسرے مرتبہ پر کیا جائے تو یہ خالص بے دینی اور محض کفر ہو گا۔ اور تعجب تو بعض ملاحدہ اور زندیق لوگوں پر ہے کہ وہ کس طرح مراتب کو آپس میں خلط ملط کر دیتے ہیں۔ اور ایک مرتبہ کے احکام دوسرے مرتبہ پر کر دیتے ہیں تو ممکن کو واجب کی صفات سے موصوف کر دیتے ہیں اور واجب کے ممکن کی صفات سے موصوف کر دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ ممکن کی صفات میں آپس میں تمایز ہے۔ باوجودیکہ ممکن ایک ہی مرتبہ ہے۔ اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ ان کے احکام میں بھی اختلاف ہے۔ اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ مختلف صفات کا تمایز زائل نہیں ہو سکتا۔ اور نہ احکام میں اختلاف ختم ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ سب مرتبہ کو نمیر میں متحد ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ بالبداهت جانتے ہیں کہ حرارت اور روشنی دنیا آگ کی صفات مختصہ ہیں سے ہیں۔ اور ان میں سے کوئی صفت بھی پانی میں نہیں پائی جاتی اور نہ پانی کو ان سے



موصوف کر سکتے ہیں۔ اسی طرح صفت برودت یعنی جو پانی کے ساتھ خاص ہے۔ آگ میں نہیں پائی جاسکتی اور اسی طرح یہ لوگ بالبداهت اپنی یورپ اور ماؤں میں بھی امتیاز کے قائل ہیں۔ اور ان دونوں کے احکام کے الگ الگ ہونے کا حکم کرتے ہیں۔ اور اللہ سبحانہ ہی سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے۔ اور ہر متبع ہدایت پر سلامتی کا نزول ہو۔

## مکتوب نمبر ۲۹۸

میر سید عجب اللہ مالک پوری کی طرف صادر فرمایا۔

طبیعت عبارت اور غنی اشارہ کے طور پر نہایت کارنگ پہنچنے کے بیان میں۔ اور اس باریک کلام کے راز پر آپ کے دوستوں میں سے مخدوم زادہ کمال علی رحمت دارضوان کے سوا کوئی اور مطلع نہیں ہوا۔

اے عزیز جان! اللہ تجھے نیک کرے کہ یہ فقیر مدت دراز سے ظلال (سایوں) میں سیر کرتا تھا۔ اور نفل تک پہنچنے کو عین حصول پاتا تھا۔ حالانکہ اصل تک وصول میسر ہو چکا ہے۔ نفل کے سوا اور حصول نہیں رکھتا۔ جس طرح شیشہ جو کسی شخص کے ہاتھ میں موجود ہو۔ اس شیشے کے لیے اس شخص کے نفل کے سوا کوئی حقہ نہیں۔ خوب سمجھ لو کہ ہمارا کلام اشارے کے طور پر ہوتا ہے۔ جان لیں کہ بیان طریق کے مناسب عبارت جو رمز اشارہ کے طور پر تحریر ہوئی تھی۔ اس مقام کے مناسب جانتے ہوئے اس مکتوب میں درج کر دی ہے۔ سمجھ لیں۔

ذکر قلبی پر جو پیر راہ دان سے حاصل کیا ہو ہمیشگی کرنا حضرت رحمان کے فضل سے نصیب ہوتا ہے اور اصل عربان بھی اس کی مہربانی سے۔ باقی سب گمان و خیال ہے۔ اور سلامتی کا نزول ہو اس شخص پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اور محفوظ علیہ و علیٰ آلہ من الصلوٰۃ اتہا ومن التحیات الکملات کتابت کا پابند ہو۔

## مکتوب نمبر ۲۹۹

شیخ فرید راہ پوری کی طرف صادر فرمایا۔

مصیبت کی حالت میں استقامت دکھانے اور ضرورتی تعلقین کرنے اور طاعون کی موت کی نفیست میں اور اس امر کے بیان میں کہ طاعون کی جگہ سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے۔ اور کفار سے قتال کے دن صحیفہ

جہاد سے بھاگنے کے مانند ہے۔

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات و عرض خدمت ہے کہ مکتوب شریف پہنچا۔ آپ نے اس میں مختلف مضامین کا ذکر کیا ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاٰجِعُوْنَ۔ صبر و تحمل سے کام لینا اور تقصیر پر راضی رہنا چاہیے۔  
 مَن اَزْوَءُکُمْ نَزَّحِمُکُمْ کَرَمٌ بَازَارِی  
 کر خوشش بود ز عزیزاں تحمل و خواری!

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

مَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِیْبَةٍ فَمِمَّا  
 کَسَبَتْ اَیْدِیْکُمْ وَ یَعْقُوْنَ  
 تمہیں جو بھی مصیبت پہنچی ہے وہ تمہارے اعمال کا نتیجہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہت سی بد اعمالیوں کو معاف کر دیتا ہے۔

نیز اللہ جل جلالہ فرماتا ہے:-

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ مِمَّا  
 کَسَبَتْ اَیْدِی النَّاسِ  
 خشکی اور تری میں فساد ظاہر ہو گیا۔ لوگوں کے اعمال بد کی وجہ سے۔

ہماری شرمی اعمال کی وجہ سے اقل ترچہ ہٹے ہلاک ہوئے، جو ہمارے ساتھ زیادہ اختلاف رکھتے ہیں اس کے بعد عورتیں مردوں کی نسبت زیادہ ہلاک ہوئیں کہ نسل کا مدار اور نفع انسان کے وجود کا بقا ان کے وجود پر ہے اور جو شخص اس وبا میں موت سے بھاگا اور سلامت رہا اس کی زندگی پر فحاک پڑے۔ اور جو نہ بھاگا تو اسے مبارک ہو۔ اور شہادت کی بشارت ہے۔

اور شیخ الاسلام ابن حجر علیہ الرحمۃ نے کتاب "بذل الماعون فی فضل الطاعون" میں یہ بات پورے یقین سے کہی ہے کہ طاعون سے مرنے والے سے قبر میں سوال نہ ہوگا۔ کیونکہ مگر کہ جہاد میں شہید ہونے کی طرح ہے اور یہ کہ طاعون میں اخلاص سے صبر کرنے والے کو اجر یقین رکھتا ہو کہ مجھے وہی چیز پہنچے گی جو میری تقدیر میں لکھی جا چکی ہے، جب طاعون کے ایام میں طاعون کے بغیر موت واقع ہوتی ہے تو وہ بھی قنہ مذاب قبر میں مبتلا نہ ہوگا۔ کیونکہ ایسا شخص جہاد میں پہرہ دینے والے کی طرح ہے۔

اسی طرح شیخ اجل امام سیوطی نے کتاب شرح الصدور بشرح احوال الموتی و القبور میں ذکر کیا ہے اور  
 اے اگر تجھے آزار اور تکلیف بھی دے میں تمہ سے منہ نہیں پھیروں گا۔ کیونکہ دوستوں کے ہاتھ سے تکلیف برداشت کرنا  
 انسان سے خواری اٹھانا اچھی بات ہے۔

۳۵ پارہ ۲۱ سورۃ دوم

۳۵ پارہ ۲۵ سورۃ شوریٰ



فرمایا ہے۔ کریمیت ہی ٹھیک اور درست بات ہے۔ اور اسی طرح جو شخص طاعون میں نہ تو بھاگا اور نہ مڑا تو وہ غازیوں اور مجاہدوں میں ہوا اور صابر اور معیت برواشت کرنے والے گروہ میں ہو جاتا ہے۔ ہر شخص کی موت کا وقت مقرر ہے جس میں قسیم و تاخیر کی گنجائش نہیں۔ اور بھاگنے والوں میں اکثر جو پیچ جاتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ انہی ان کی موت کا وقت نہیں آیا تھا۔ نہ یہ کہ ان کے بھاگنے نے ان کو موت سے بچایا۔ اور اکثر صبر کرنے والے جو طاعون کے مرض کا شکار ہو جاتے ہیں، اپنی موت مقررہ سے مرتے ہیں۔ لہذا نہ تو فرار نجات دیتا ہے۔ اور نہ وہاں مقیم رہنا ہلاک کرتا ہے۔ مرض طاعون سے فرار صفت جہاد سے بھاگنے کی طرح ہے، اور گناہ کبیرہ ہے۔ یہ خدا تعالیٰ جل سلطانہ کے امتحان میں سے ہے کہ بھاگنے والے سلامت رہتے ہیں اور صبر کرنے والے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس سے بہتوں کو گمراہ کرتا ہے، اور بہت کو ہدایت دیتا ہے۔

آپ کے ممبر و قہر اور آپ کی مسلمانوں کی امداد و اعانت کے متعلق یہ فقیر سن چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جنائے خیر عطا فرمائے۔ بچوں کی تربیت اور ان کی اذیت اٹھانے سے دل تنگ نہ ہوں۔ اس پر اجر عظیم کے مرتب ہونے کی امید ہے۔ اس سے زیادہ کیا لکھے۔ والسلام

## مکتوب نمبر ۳

جامع علم عقلمی و نقلی مجدد الدین رحمہ اللہ دوم زادہ حضرت خواجہ محمد معصوم سلمہ اللہ تعالیٰ کی طرف صادر

منسریلا۔

باریک امر اور نامور معارف کے بیان میں، رمز و اشارہ کی زبان سے۔ اور مقام "قالب توسیع" میں اس مکتوب میں اشارے کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ انسان کامل جب اسماء و صفات کے مراتب کی سیر تفصیلی طے کر کے پوری جامعیت پیدا کرتا ہے۔ اور اللہ جل سلطانہ کے اسماء و صفات کے کمالات کا آئینہ بن جاتا ہے اور اس کا عدم ذاتی جو اس کے کمالات کا آئینہ ہے پورے طور پر پوشیدہ ہو جاتا ہے۔ اور ان کمالات کے سوا اس میں کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی، تو اس وقت خاص بقا کے ساتھ جو ان کمالات پر موقوف ہے، مکمل فنا کے حصول کے بعد جو اس کے عدم کے پوشیدہ ہونے کے ساتھ وابستہ ہے، مشرف ہوتا ہے۔ تو ولایت کا اسم اس پر صادق آتا ہے۔ اس کے بعد اگر عنایت انبی جل سلطانہ اس کے شامل ہو، تو

جو سکتا ہے کہ دوبارہ یہ کمالات جن کے ساتھ اس عارف کو بقا حاصل ہوئی ہے۔ حضرت ذات تعالیٰ تقدس کے آئینے میں منعکس ہوں، اور ظاہر ہوں۔ اس وقت نقابِ توسین کا راز ظاہر ہو جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس مقام میں حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے آئینے میں کسی شے کا ظہور اس آئینہ میں شے کے لیے نسبت بے کیف کے حصول سے کنایہ ہے۔ نہ یہ کہ وہاں آئینے کی حقیقت موجود ہے، اور شے کا حصول اس میں ہے۔ اور اللہ کے لیے ہے بلند صفت اور جب وہ کمالات جن سے عارف نے بقا حاصل کی ہوئی ہے، جنابِ تقدس کے آئینے میں حقیقت اور اصالت کے طریقہ پر منعکس ہوتے ہیں۔ اور ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ اور وہاں اس کے لیے مجہول الکلیفیت نسبت بھی حاصل ہوتی ہے، تو ضروری طور پر لفظ انا جو عارف سے تعلق رکھتا تھا۔ وہاں اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور اپنے آپ کے لیے ان کمالات ظاہرہ کا عین پاتا ہے۔ مقام نقابِ توسین میں انا کے عروج کی نہایت اسی مقام تک ہے۔

اسے فرزندِ سن کہ صورت کا آئینہ جس میں حسن و جمال منعکس ہوتا ہے۔ اگر فرضاً حیات و ملک کا آئینہ بن جائے۔ تو اس حسن و جمال کے ظہور سے بھی لذت گیر ہوگا۔ اور کافی حصہ حاصل کرے گا حقیقت کے آئینے میں لذت اور رنج اگرچہ موقوف ہے کیونکہ یہ امکان کی صفات میں سے ہیں۔ لیکن وہ چیز جو اس بلند مرتبہ کے لائق ہے۔ نقص و معدوث کے نشانات سے مبرا ہو کر موجود اور ثابت ہے۔

فریادِ حافظِ این ہمہ آخر ہرزہ نیست

ہم قصہ غریب و حدیث عجیب ہست

یہ کمالات ظاہرہ جو اس مرتبہ نسبت مجہول الکلیفیت میں ظہور پذیر ہوتے ہیں ان کا حکم عالمِ امر و سر کے ساتھ عالمِ خلق انسانی کی نسبت کی طرح ہے۔ جس نے اپنے آپ کو پہچانا۔ اس نے اپنے رب کو پہچانا۔ اس مقام میں ظہور اور جب ان کمالات ظاہرہ نے جو حضرت تعالیٰ تقدس کی تفصیل ہیں۔ حضرت اجمال کے ساتھ مجہول الکلیفیت نسبت پیدا کر لی۔ اور بے کیف پیوستگی حاصل ہو گئی۔ اور حضرت اجمال کے لیے آئینہ بن گئے۔ تو لازماً حضرت اجمال میں صرف اعتبار اور وہم کے درجہ میں تفصیل بھی ظاہر ہو گئی۔ جو عارف کے عروج انا کا سبب بنی۔ یہ کمال مقام "اَوْدُی" سے وابستہ ہے۔

تسلم این جادِ سید و سرِ شکست

یہ ہے نہایتِ انہایت اور غایتِ الغایت کا بیان جس کا سمجھنا خواہم کے لیے بھی کئی منزل دور ہے۔ حافظ کی یہ سب فریاد اور زاری بے ہودہ نہیں ہے۔ بلکہ قصہ بھی غریب و حدیث بھی عجیب ہے۔  
تہ عمر یہاں تک پہنچا اور مر ٹوٹ گیا۔



ہے۔ عوام بے چاروں کا کیا ذکر۔ انہی خاص میں سے بھی بہت کم ایسے لوگ ہیں جنہیں اس دولت و معرفت کی طرف راستہ ملا ہے۔

اگر پادشاہ بر در چہ میسر زن

بیاید تو اے خواجہ بہت مکن !

یہ نہایت غلووات اور تجلیات کے اعتبار سے ہے۔ جس کے بعد کسی قسم کی تجلی اور علم و مقصود نہیں ہو سکتا۔

وَمَنْ بَعْدَ هَذَا مَا يَدِقُ صِفَاتِهِ

وَمَا كَمَتُهُ اعْطَى لَدِيهِ وَاجْعَلْ

اور سلامتی کا نزول ہو ہر متبع ہدایت پر اور ہر ایسے شخص پر جو مصطفیٰ کی متابعت کا پابند ہو۔ علیہ و علی آلہ و علی جمیع الانبیاء والمرسلین و علی آلہ و آل کل و علی الملائکۃ المقربین الصلوات والتسلیمات والتجلیات والبرکات اتمہا و اکملہا و ادلاہا و اعلاہا و ادومہا و ابقیہا و اتممہا و اشمکہا۔

## مکتوب نمبر ۱۳۳

مولانا امان اللہ کی طرف صادر فرمایا:

قرب نبوت و قرب ولایت اور ان راہوں کے بیان میں جو قرب نبوت تک پہنچا دیتی ہیں۔ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد الحمد والصلوة۔ میرے فرزند مولانا امان اللہ کو معلوم ہونا چاہیے کہ نبوت و قرب الہی جل شانہ سے عبارت ہے جس میں خلیفہ کا شائبہ تک نہیں۔ اس کے عروج کا رخ حق جل و علا کی طرف ہوتا ہے اور اس کے نزول کا رخ مخلوق کی طرف۔ یہ قرب بالا صلاۃ انبیاء و علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کا حصہ ہے اور یہ رتبہ و عمدہ ان بزرگوں علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اس رتبہ و منصب کو ختم کرنے والے حضرت سید البشر میں علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام ہیں حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام و التیمیۃ نزول کے بعد حضرت خاتم الرسل علیہا الصلوٰۃ و السلام کی شریعت کی متابعت کریں گے۔ غایتہ ما فی الباب یہ ہے کہ پیر کا رول

ملے اگر بادشاہ بلجیا کے دروازے پر آئے تو اسے خواجہ توپانی و اسی نے اکھیڑ یعنی رنج ذکر۔

ملے اس کے بعد وہ چیز ہے جس کا بیان بہت دقیق ہے۔ اور جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ لافیا اور بہتر ہے۔

کو بھی حصہ حاصل ہے۔ اور اس مقام کے علوم و معارف اور کمالات سے بطریق دراشت پیر و کاروں کو بھی حصہ ملتا ہے۔ ج

خاص گشت بندہ مصلحت عام را

تو خاتم المرسلین علیہ واکرہ علی جمیع الانبیاء والرسل الصلوٰۃ والسلام کی بشت کے بعد بطریق دراشت قبیعت آپ کے پیر و کاروں کو کمالات نبوت کا حصول آپ کی خاتمت کے منافی نہیں علیہ وعلیٰ آرا الصلوٰۃ والسلام لہذا شک کرنے والوں میں سے نہ ہو۔

اے عزیز جان! اللہ تعالیٰ تجھے سعادت مندرک سے (کہ کمالات نبوت تک پہنچانے والے دور راستے ہیں۔ ایک راستہ تو مقام ولایت کے کمالات مفصل طور پر طے کرنے سے وابستہ ہے۔ اور تجلیات ظلیہ اور معارف مکریہ جو مرتبہ ولایت کے مناسب ہیں، کے حصول پر موقوف ہے۔ ان کمالات کے طے کرنے اور ان تجلیات کے حصول کے بعد کمالات نبوت میں قدم رکھا جاسکتا ہے۔ اس مقام میں اصل تک وصول ہوتا ہے۔ اور خلقت کی طرف التفات و توجہ گناہ ہے۔

اور دوسرا راستہ وہ ہے جس میں ان کمالات ولایت کے حصول کے بغیر ہی کمالات نبوت تک وصول میسر آجاتا ہے۔ اور یہ دوسرا راستہ کشادہ اور فراخ ہے۔ اور وصول کے زیادہ نزدیک ہے۔

اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے صحابہ کرام علیہم السلام علی اصحابہم الصلوٰۃ والسلام والتمیہ میں سے انبیاء کی دراشت اور قبیعت کے طور پر جو کمالات نبوت تک پہنچا ہے اسی راستے سے پہنچا ہے، اللہ انشاء اللہ پہلا راستہ دور دراز اور معسر الحصول اور مشکل الوصول ہے۔ اولیاء کی ایک جماعت مقام ولایت میں شرف نزول سے مشرف ہوئی ہے۔ انہوں نے ان کمالات کو جو مقام نزول سے تعلق رکھتے ہیں کمالات نبوت خیال کر لیا ہے اور مخلوق کی طرف رُخ کرنے کو جو مقام دعوت کے خصائص سے ہے، مقام نبوت گمان کر لیا ہے بلکہ یہ نزول اس کے عروج کی دونوں ولایتوں سے تعلق رکھتے ہیں۔ مقام ولایت سے اوپر ایک عروج و نزول ہے جو نبوت سے تعلق رکھتا ہے۔ اور مخلوق کی یہ توجہ اس توجہ بخلی کا غیر ہے جو نبوت کے مناسب ہے۔ اور یہ دعوت اس دعوت کا غیر ہے، جس کو کمالات نبوت سے شمار کیا گیا ہے۔

یہ گمان کرنے والے کیا کریں کیونکہ انہوں نے دائرہ ولایت سے قدم باہر ہی نہیں رکھا۔ اور کمالات نبوت کی حقیقت کو نہیں پاسکے نصف ولایت کو جو اس کی جانب عروج ہے پوری ولایت گمان کر لیا ہے۔ اور اس کے دوسرے نصف کو جو جانب نزول ہے، مقام نبوت تصور کر لیا ہے۔

اللہ تعالیٰ مصلحت عام کی خاطر کسی بندے کو خاص کر لیتا ہے۔



چھوڑ آں کرے کہ در سنگے نہان است

زمین و آسمان او ہمان است !!

ممکن ہے کہ کوئی شخص پہلے راستے سے بھی وصول حاصل کرے۔ اور کمالات مفصلہ ولایت و نبوت دونوں کو جمع کرے۔ اور ان دونوں مقام کے کمالات کے درمیان جیسا کہ چاہیے فرق و تمیز حاصل کرے۔ اور ہر ایک کے عروج و نزول کو جدا کرے۔ اور حکم لگانے کی نبی کی نبوت اس کی ولایت سے بہتر ہے۔

جاننا چاہیے کہ دوسرے راستے سے وصول کے بعد اگرچہ مقام ولایت کے کمالات مفصلہ حاصل نہیں ہوتے تاہم خلاصہ اور مختصر ولایت بطریقہ احسن میسر آجاتا ہے۔ یوں کہنا درست ہے کہ اہل ولایت کمالات ولایت سے پوست اور چھلکا حاصل کرتے ہیں۔ اور یہ واصل اس کا منہر حاصل کرتا ہے۔ حال بعض علوم سکریہ اور ظہورات خلیہ سے جو ارباب ولایت کو حاصل ہوتے ہیں وہ واصل ان سے کم حصہ حاصل کرتا ہے یہ معنی فضیلت کا سبب نہیں بلکہ اس واصل کو ان علوم و ضرورات سے شرم و عار آتی ہے۔ بلکہ وہ تو ان کو گناہ اور سہوہ ادب جانتا ہے۔ حال اصل تک پہنچنے والا واصل اصل کے ظلال سے دور بھاگتا اور استغفار کرتا ہے۔ غل کے ساتھ گرفتاری اس غل کے اصل تک نہ پہنچنے کے وقت تک ہے۔ اصل تک وصول کے بعد غل بے قاعدہ ہوتا ہے۔ اور غل کی طرف توجہ بے ادبی ہے۔

اے بیٹے! کمالات نبوت کا حصول محض بخشش اور اس کی نوازش و مہربانی پر موقوف ہے۔ کسب و کوشش کو اس دولت عظمیٰ کے حصول میں کچھ دخل نہیں۔

کون سا عمل اور کسب ہے جس کا تیج یہ دولت عظمیٰ ہو۔ اور کونسی ریاضت و مجاہدہ ایسا ہے جو اس اعلیٰ ترین نعمت کا پھل دے۔ بخلاف کمالات ولایت کے، مگر ان کے مبادی اور مقدمات کسی ہیں۔ اور ان کا حصول ریاضت و مجاہدہ سے وابستہ ہے۔ اگرچہ یہ بھی روا ہے کہ کسی کو کسب عمل کی محنت کے بغیر ہی اس دولت سے واصل کر دیں۔ اور فنا و بقا کہ ولایت انہی سے عبارت ہے، بھی وہی ہیں کہ کسب مقدمات کے بعد فضل و کرم سے جسے چاہتے ہیں، اس دولت فنا و بقا سے مشرف فرماتے ہیں۔

اور اُن سرور علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین و علیٰ الملائکہ المقربین و علیٰ اہل طاعتہ اجمعین الصلوٰۃ والسلام کے پشت سے قبل کے ریاضات و مجاہدات اس دولت کے حصول کے لیے نہ تھے۔ بلکہ ان سے دوسرے منافع اور فوائد منظور نظر تھے۔ جیسے حساب کی کمی۔ بشری لغزشوں کی تلافی، درجات کی بلندی۔ اور فرشتہ مرسل کی صحبت کی رعایت جو کھانے پینے سے پاک ہے۔ اور کثرت سے ظہو و خوارق جو مقام نبوت کے صلہ جس طرح وہ کیڑو جو پتھر میں چھپا ہوا ہے اس کا زمین و آسمان وہی پتھر ہے۔

مناسب ہیں۔ اور اسی طرح کے اور اغراض و مصالح۔

جاننا چاہیے کہ اس مصلیٰ کا حصول انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے لیے بلا واسطہ ہے۔ اور انبیاء کرام کے صحابہ علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے حق میں جو بقیت و ولایت سے اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں، بلا واسطہ انبیاء ہے علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات ہے۔ انبیاء کرام اور ان کے صحابہ علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے بعد کم ہی کوئی ایسا ہے جو اس دولت سے مشرف ہوا ہو۔ اگرچہ روا ہے کہ کسی اور کو بھی بقیت و ولایت کے طور پر اس دولت تک پہنچا دیں۔

فیض روح القدس اور باز مدد فرماید

دیگراں ہم بکنند آنچہ مسیحامی کرد

میرا گمان ہے کہ اس دولت نے کبار تابعین میں بھی پرتو ڈالا تھا۔ اور اکابر تبع تابعین پر بھی یہ دولت سایہ فگن ہوئی تھی۔ اس کے بعد یہ دولت روپوش ہو گئی۔ یہاں تک کہ آنسور علی اکرم الصلوٰۃ والتسلیمات کی بعثت کے بعد دوسرا ہزار آپہنچا۔ اس وقت بھی وہ دولت تبعیت و ولایت کے طور پر منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوئی ہے۔ اور آخر زمانہ کو اقل زمانے کے مشابہ کر دیا ہے۔

اگر پادشاہ بردر پیر زن

بیاید تو اسے خواہر سبقت کن

والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعدہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ

والتسلیمات اتمہا واکملہا۔

## مکتوب نمبر ۳۰۲

جامع علوم ظاہری و باطنی و معارف باطنی یعنی مخدوم زادہ محمد الہی حضرت خواجہ محمد مصدوم سلمہ اللہ تعالیٰ

کی طرف سادہ فرمایا۔

تین ولایتیں معنی ولایت اولیاء، ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات، اور ولایت علما و اعلیٰ علی نبینا وعلیہم

الصلوٰۃ والتسلیمات کے درمیان فرق کے بیان میں۔ اور اس بیان میں کہ نبوت ولایت سے افضل ہے۔ اور

اسے روح القدس کا فیض اگر دوبارہ مدد کرے تو دوسرے بھی وہ کام کر سکتے ہیں جو حضرت مسیح کرتے تھے۔

اے اگر پادشاہ اندازہ عنایت فرمایا کہ دو وزارت پر تشریف لے آئے تو اسے صاحب توحید سے اپنی خواہش نہ کہیڑ۔



بعض خاص معارف کے بیان میں جو نبوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں۔

اسے عزیز جان لے (اللہ تعالیٰ تجھے رشد و ہدایت عطا کرے) کہ ولایت اس قرب الہی بل سلطانہ سے عبارت ہے جس میں خلقت کا شائبہ تک نہیں۔ اور پردوں کے حامل ہوئے بغیر اس کے حصول کی ضرورت نہیں بنتی۔ اور اگر ولایت اولیاء ہے تو البتہ داغ خللیت سے داغ وار ہے۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی ولایت اگرچہ خللیت سے کچل ہے۔ تاہم اسماء و صفات کے حجابات کے حامل ہونے کے بغیر متحقق نہیں ہوتی۔ اور ملا اعلیٰ (ملاکہ کرام) علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی ولایت اگر اسماء و صفات کے حجابات سے بلند جا چکی ہے۔ لیکن شیعوں و اعتبارات ذاتیر کے حجابات اس میں بھی موجود ہیں صرف نبوت و رسالت ہی ایک ایسی چیز ہے جس کی طرف خللیت کو راستہ نہیں ملتا۔ اور صفات و اعتبارات کے حجابات کو راستے میں ہی چھوڑ دیا ہے۔ لہذا لازمی طور پر نبوت ولایت سے افضل ہے۔ اور نبوت کا قرب ذاتی اور اصل ہے۔ اور جو شخص ان دونوں کی حقیقت پر مطلع نہیں ہو سکا۔ اس نے برعکس کا حکم لگایا ہے۔ اور اثباتات کا یقین کیا ہے۔ یعنی ولایت کو نبوت سے افضل کیا ہے پس وصول تو مرتبہ نبوت میں ہوتا ہے۔ اور حصول مرتبہ ولایت میں۔ کیونکہ حصول ملاحظہ خللیت کے بغیر متصور نہیں ہو سکتا۔ بخلاف وصول کے۔ نیز کمال حصول میں دوئی زائل ہو جاتی ہے اور کمال وصول میں دوئی باقی رہتی ہے پس دوئی کا زائل ہو جانا مقام ولایت کے مناسب ہے۔ اور دوئی کا باقی رہنا مقام نبوت کے مناسب ہے اور جب کہ دوئی کا زائل ہو جانا مقام ولایت کے مناسب ہے۔ ہر وقت ٹکڑ کا طاری رہنا بھی مقام ولایت کے مناسب ہے۔ اور مرتبہ نبوت میں چوں کہ بھی اس مرتبہ کے خواص میں سے ہے۔ نیز تجلیات کا حصول خواہ صورت و اشکال کے لباس میں ہو خواہ الوان و انوار کے پردہ میں۔ سب مقامات ولایت اور اس کے تقدیمات و مبادی میں سے ہے۔ بخلاف مرتبہ نبوت کے کہ وہاں اصل تک وصول ہوتا ہے۔ اور ان تجلیات و ظہورات کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی جو اس اصل کا ظل ہیں ماسی طرح نبوت کے مبادی و تقدیمات کے طے کرنے میں ان تجلیات کی کچھ حاجت نہیں۔ مگر اس صورت میں جب کہ راہ ولایت سے عروج واقع ہو۔ اس وقت ان تجلیات کا حصول بواسطہ ولایت ہے نہ کہ نبوت تک پہنچنے کے راستے کی مسافت طے کرنے کی وجہ سے۔ مختصر یہ کہ تجلیات و ظہورات عکس لال کی خبر دیتے ہیں۔ اور جو شخص گرفتاری ظلال سے گزر چکا ہے وہ تجلیات سے بھی چھوٹے چکا ہے مَاذَا عَ الْبَصَرُ کَا رَا زِیَا نَ تَلَا شَسْ کَرَا چاہیے۔

اسے فرزند عشق کی شور شن و دواویلا۔ محبت کا زور و دبرہ، شوق انگیز نعرے، اور درد آمیز چرخ و چکرا

و جد و تواجد، اور نقص و قاص سب مقامات ظلال اور کمورات و تجلیات تخلیہ کے وقت میں ہیں۔ اصل تک پہنچ جانے کے بعد ان امور کا حصول متصور نہیں ہے اس جگہ میں محبت بمعنی ارادہ طاعت ہے۔ جیسا کہ علماء کرام نے فرمایا ہے۔ نہ کوئی زائد معنی جو ذوق و شوق کا منشا ہو۔ جیسا کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے اسے فرزند عزیز بن! جب کہ مقام ولایت میں دوئی کا زائل ہونا مطلوب ہے۔ اس لیے ناچار اولیاء کرام زوال ارادہ میں کوشش کرتے ہیں۔

شیخ بگرام فرماتے ہیں میرا ارادہ ہے کہ میرا کوئی ارادہ نہ ہو۔ اور مرتبہ نبوت میں چونکہ رفع اثنینیت و رکاز نہیں ہے۔ اس لیے نفس ارادہ کا زوال مطلوب نہیں۔ کیسے مطلوب ہو سکتا ہے۔ جبکہ ارادہ فی حلقہ ایک کامل صفت ہے۔ نقص نے اگر اس کی طرف راہ پایا ہے۔ تو وہ متعلق کی کسب کے باعث ہے۔ تو چاہیے کہ اس کا متعلق بُرا اور نا پسندیدہ اسر نہ ہو۔ بلکہ اس کی تمام مرادیں حق بل و علایک پسندیدہ چیزیں ہوں۔

اسی طرح مقام ولایت میں تمام بشری صفات کی نفی کی کوشش کرتے ہیں۔ اور مرتبہ نبوت میں ان صفات کی برائی کے متعلقات کی نفی مطلوب ہوتی ہے۔ نہ ان صفات کی نفی جو فی حد ذاتہ کامل ہیں مثلاً صفت علم اپنی ذات کی حد میں صفات کاملہ میں سے ہے۔ اگر نقص نے اس کی طرف راہ پایا ہے تو اپنے بُرے متعلق کے راستہ سے پایا ہے۔ لہذا اس بُرے متعلق کی نفی ضروری ہے نہ کہ اصل اس صفت کی نفی۔ علیٰ حد القیاس۔ تو وہ شخص جو ولایت کے راستے سے مقام ولایت میں آیا ہے۔ اس کے لیے دوران راہ میں اصل صفات کی نفی سے چارہ نہیں۔ اور واسطہ ولایت کے بغیر اس مقام تک پہنچا ہے۔ اسے اصل صفات کی نفی سے کچھ کام نہیں ان صفات کی برائی کے متعلقات کی نفی کرنی چاہیے۔

جاننا چاہیے کہ اس ولایت سے مراد جس کا ابھی ذکر ہوا ہے۔ ظنی ولایت ہے۔ جسے ولایت صغریٰ اور ولایت اولیاء سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انبیاء کی ولایت جو ظل سے گزر چکی ہے۔ اسر دیگر ہے۔ اس مقام میں صفات بشریت کی برائی کے متعلقات کی نفی مطلوب ہے نہ اصل ان صفات کی نفی۔ اور جب سورہ صفات کے متعلقات کی نفی حاصل ہو گئی۔ ولایت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حاصل ہو گئی۔ اس کے بعد جو مزید واقع ہو گا وہ کمالات نبوت سے متعلق ہو گا۔

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ نبوت کے لیے اصل ولایت کا ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کہ ولایت اس کے مبادی اور مقدمات میں سے ہے۔ حال کمالات نبوت تک پہنچنے میں ولایت ظنی کی کوئی ضرورت نہیں۔ بعض کے لیے تو اتفاق ہو جاتا ہے۔ لیکن بعض دوسروں کا اس طرف بالکل گزر نہیں ہوتا۔



خوب سمجھ لو۔ اور اس بات میں شک نہیں کہ ان صفات کی بُرائی کے تعلقات کی نفی کی نسبت اصل صفات کی نفی دشوار ہے۔ پس کمالات ولایت کی نسبت کمالات نبوت کا حصول آسان تر اور نزدیک تر ہے۔ اور آسانی اور قرب کی یہی نسبت ہے جو اصل سے دور پڑے ہوئے امور کی بجائے ہر اس امر میں موجود ہے جو اصل تک پہنچ چکا ہے۔

تم نہیں دیکھتے کہ اصل کیسیا آسان عمل سے میسر آجاتا ہے اور قریب ترین راستوں تک حاصل ہو جاتا ہے اور جو شخص اصل سے دور پڑا ہوا ہے محنت و مشقت میں پڑا رہتا ہے وہ اپنی ساری عمر کے حاصل کئے میں خفا کر دیتا ہے۔ مگر اس کے باوجود محروم رہتا ہے۔ اور محنت شاقہ اور مدت مدید کے بعد جو کچھ حاصل کرتا ہے۔ وہ اصل سے صرف مشابہت رکھتا ہے۔ اور بسا اوقات ایسا ہو جاتا ہے کہ عارضی شباهت اس سے زائل ہو جاتی ہے اور اپنے اصل کی طرف لوٹ آتا ہے۔ اور مکاری اور حیلہ سازی تک قربت پہنچ جاتی ہے بخلاف اس شخص کے جو اصل سے واصل ہو چکا ہے کہ سہولت اور نزدیک راہ کے ساتھ ساتھ مکاری اور حیلہ سازی سے امن میں ہے۔

اس راہ سلوک پر چلنے والی ایک جماعت جو ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ کے ذریعہ غلامی میں ایک غلّ تک پہنچتی ہے، اس نے یہ گمان کر لیا ہے کہ مطلب تک پہنچنا ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ پر موقوف ہے۔ نہیں جانتے کہ دوسرا راستہ اس سے زیادہ قریب اور نہایت النہار تک پہنچانے والا ہے اور وہ برگزیدگی کا راستہ ہے۔ جو صرف فضل و کرم سے وابستہ ہے۔ اور جو راستہ انہوں نے اختیار کیا ہے، انابت کا راستہ ہے۔ جو مجاہدات سے وابستہ ہے۔ مجاہدات کے راستہ سے مطلوب تک پہنچنے والے بہت ہی تھوڑے ہیں۔ مگر اجتبا اور برگزیدگی کے راستہ سے مطلوب تک پہنچنے والے بہت زیادہ ہیں۔ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات اجتبا کے راستہ سے گئے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے اصحاب بھی ان کی وراثت و تبعیت کی وجہ سے اجتبا کے راستہ سے واصل ہوئے ہیں ارباب اجتبا کی ریاضتیں نعمت و حصول کے ادائے شکر کی خاطر ہیں۔

حضور علیہ وعلیٰ آکرم الصلوٰۃ والسلام نے اپنے پنے اور پچھلے ذنوب بخشے ہوئے ہونے کے باوجود اپنی ریاضات شدیدہ کے متعلق سوال کرنے والے کے جواب میں فرمایا:

اَفَلَا اَكُوْنُ عَبْدًا مُّشْكُوْرًا  
کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

لے شامل ترمذی بروایت غیر وہ ابو حریرہ رضی اللہ عنہما۔ فقیدہ بروہ شریف میں ہے۔

(۱) ظلمت سنة من احيا الظلام الى ان اشككت قدما الضامن دم (باقی بر صفحہ ۱۹۳)





وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَيِّدُ الدِّينَ وَمِنْكُمْ مَّنْ  
يُرِيدُ الْآخِرَةَ

تم میں سے کچھ دنیا چاہتے اور کچھ آخرت چاہتے ہیں  
میں اللہ تعالیٰ نے دونوں گروہوں کی شکایت کی ہے۔

مختصر یہ کہ فنا جو حق جل و علا کے سوا ہر شے کو فراموش کر دینے سے عبارت ہے، دنیا و آخرت کو شامل ہے۔ اور فنا و بقا دونوں ولایت کے اجزاء ہیں۔ پس ولایت میں نسیان آخرت سے چارہ نہیں۔ اور کمال نبوت کے مرتبہ میں آخرت کے ساتھ گرفتاری ایسی بات ہے۔ اور آخرت کا درد پسندیدہ اور مقبول امر ہے۔ بلکہ اس مقام میں درد، درد آخرت ہے۔ اور گرفتاری گرفتاری آخرت ہے، آیت کریمہ:-

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا  
اور آیت کریمہ:-

وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ  
عَذَابَهُ

اور وہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور اس کے  
عذاب سے سستے رہتے ہیں۔

اور آیت کریمہ:-

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ  
مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ

وہ لوگ جو اپنے رب سے بے دیکھے ڈرتے ہیں، اور  
انہیں قیامت کا ڈر بھی لگا رہتا ہے۔

اس مقام والوں کا نقد وقت ہے۔ ان کا گریہ و نالہ احوال آخرت یا د کرنے سے ہے۔ اور ان کا درد و اندوہ قیامت کے ہولناک مناظر کو ذہن میں رکھنے کے باعث ہے۔ وہ ہمیشہ فتنہ قبر سے پناہ پکڑتے ہیں۔ اور عذاب و نزع سے بھی پناہ تلاش کرتے ہیں اور گریہ و نالہ میں مصروف رہتے ہیں۔ ان کے نزدیک حق جل و علا کا درد و آخرت ہے۔ اور ان کا شوق و محبت آخرت کا شوق و محبت ہے۔ کیونکہ اگر ملاقات ہے تو اس کا وعدہ بھی آخرت میں ہے۔ اور اگر رضا و خوشنودی ہے تو اس کا کمال بھی آخرت پر موقوف ہے۔ حق جل و علا دنیا کو دشمن کہتا ہے۔ اور آخرت اس کی پسندیدہ ہے۔ مغموضہ (دنیا) مرضیہ (آخرت) کے ساتھ کسی بات میں برابر نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ مغموضہ (نا پسندیدہ چیز) یعنی دنیا اس لائق ہے کہ اس سے منہ پھیر لیا جائے۔ اور پسندیدہ چیز (آخرت) ترجیح کے لائق ہے۔ مرضیہ (پسندیدہ یعنی آخرت) سے اعراض کرنا۔ عین منکر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے جس کی طرف بلایا ہے اور جو اسے پسندیدہ ہے اس کے خلاف ہے۔ آیت کریمہ:

وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ

اللہ تعالیٰ دارالسلام (جنت) کی طرف بلاتا ہے۔

۱۷ سورۃ عبہ، پارہ ۱، اُحدی (۲۱)

۱۸ سورۃ مدہ، پارہ ۱۳ - سورۃ نبی اسرائیل، پارہ ۱۵۱

۱۹ سورۃ انبیاء، پارہ ۱۰

اس معنی کی گواہ ہے۔ خدا نے تعالیٰ سبحانہ بڑے مبالغے اور تاکید کے ساتھ آخرت کی ترغیب دیتا ہے۔ پس آخرت سے اعراض کرنا فی الحقیقت حق جل و علا کے ساتھ مقابلہ ہے۔ اور اس کی پسندیدہ چیز دور کرنے کے مترادف ہے۔

امام داؤد طائی قاری سرہ جب کہ ولایت میں قدم لاسخ رکھتے ہیں۔ اس بنا پر ترک آخرت کو کرامت فرمادیا۔ مگر یہ نہ جان سکے کہ اصحاب کرام علیہم الرضوان سب کے سب درد آخرت میں مبتلا تھے۔ اور عذاب آخرت سے ترساں اور لرزاں رہتے تھے۔

ایک روز سیدنا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اونٹ پر سوار ہو کر کلی سے گزر رہے تھے۔ کہ غاری نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی :-

إِنَّ عَذَابَ سِرِّكَ لَكَاثِمٌ ۖ مَّا لَكَ مِنْ دَافِعٍ  
بے شک تیرے رب کا عذاب واقع ہو کر ہے گا  
اسے کوئی ہال نہیں سکتا۔

تو آپ اس آیت کے سنتے ہی بے ہوش ہو گئے، اور اونٹ سے بے خود ہو کر زمیں پر گر پڑے۔ وہاں سے اٹھا کر آپ کو گھر لایا گیا۔ اور ایک مدت تک اس درد کی وجہ سے بیمار رہے۔ اور لوگ آپ کی بیمار پڑسی کے لیے آتے تھے۔ حال مقام فنا میں حالات کے درمیان دنیا و آخرت سے فراموشی میسر آتی ہے۔ اور آخرت کی گرفتاری کو بندہ دنیا کی گرفتاری کی طرح خیال کرتا ہے۔ لیکن جیب شرف بقا سے مشرف ہوتا ہے۔ اور اپنے کام کو انجام تک پہنچاتا ہے۔ اور نبوت کے کمالات اس پر توڑا آتے ہیں۔ تو پھر اس کا سارا درد و غم گرفت کے عینے ہوتا ہے۔ اور دوزخ سے پناہ پکڑتا ہے۔ اور جنت کی آرزو کرتا ہے۔ جنت کے درختوں، نہروں اور وہاں کے حور و غلامان کو دنیوی اشیاء سے کچھ نسبت نہیں۔ بلکہ دنیا کی اشیاء آخرت کی اشیاء کی ضد ہیں۔ جس طرح غضب و رضا ایک دوسرے کے ضد ہیں۔ درخت اور نہریں اور جو کچھ جنت میں ہے، اعمال صالحہ کا ثمرہ اور نتیجہ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جنت میں درخت نہیں ہیں۔ اس میں درخت لگاؤ۔ لوگوں نے عرض کیا وہاں کس طرح درخت لگائیں۔ آپ نے فرمایا، تسبیح، تحمید، تمجید اور تہلیل کے ساتھ۔ یعنی کلمہ سبحان اللہ کہو۔ تاکہ اس کے عوض تمہارے لیے جنت میں ایک پودا لگا دیا جائے۔ تو بہشت کے درخت تسبیح کا نتیجہ ہیں۔ تنزیہ الہی کے کمالات جس طرح اس کلمہ میں حروف و اصوات کے لباس میں لپیٹ دیے گئے ہیں۔ بہشت میں ان کمالات کو بہشتی درخت کے لباس میں چھپایا گیا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس، جو کچھ بہشت میں ہے نیک عمل کا نتیجہ ہے۔ اور دوزخی کمالات میں سے جو کچھ قوی اور علی نیکی کے لباس میں چھپایا گیا ہے۔ بہشت میں



وہی کمالات لذتوں اور نعمتوں کے پردہ میں ظاہر ہوں گے۔ اس لیے لازماً وہاں کا تلذذ انہیں پسندیدہ اور مقبول ہیں۔ اور لقاء و وصول کا وسیلہ ہیں۔

والعصر بصرہ بے چاری اگر اس راز سے آگاہ ہو جاتی تو بہشت کو صلا دینے کی فکر میں نہ پڑتی اور اسے غیر حق تعالیٰ کے ساتھ گرفتاری قرار نہ دیتی۔ بخلاف دنیوی تلذذ اور نعمتوں کے کہ ان کا مشاء و خبت و شرارت ہے۔ اور ان کا نتیجہ آخرت میں محرومی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے بچائے۔ یہ دنیوی تلذذ اگر شر ٹامباح ہو تو آخرت میں اس کا محاسبہ و درپیش ہے۔ اگر اس کی رحمت و دستگیری نہ فرمائے تو افسوس صد افسوس اور اگر شر ٹامباح نہ ہو و عید اور ڈانٹ کا مستحق ہو گا۔

۱۔ ہمارے پروردگار، ہم نے اپنے آپ پر ظلم کیا۔ اور اگر تو ہماری مغفرت نہ فرمائے گا۔

اور ہم پر رحم نہ کرے گا تو ضرور ہم لوگ خسار اٹھانے والوں میں سے ہو جائیں گے۔

تو اس دنیوی تلذذ کی آخرت کی لذتوں کے ساتھ کیا نسبت ہے۔ دنیوی نعمتوں سے لذت گیر ہونا تو زہر قاتل ہے۔ اور آخرت کی نعمتوں سے لطف اندوز ہونا نہایت نفع مند و نریاق ہے، تو آخرت کا درد یا خواہش مومنین کا حصہ ہے۔ یا خاص ان خاص لوگوں کا۔ خواص اس درد سے پرہیز کرتے ہیں۔ اور اس کے خلاف میں عزت گمان کرتے ہیں۔ مصرع

اَلْاِیْشَانْدُوْمِنْ چَنِیْمِ یارب

## مکتوب نمبر ۳۰۳

کلمات افان کے معانی کے بیان میں حاجی یوسف ٹوڈن کے نام صادر فرمایا:-

بعد الحمد والصلوة، جانتا چاہیے کہ افان میں سات کلمے ہیں:-

- (۱) اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس سے بلند تر ہے کہ اسے کسی عبادت کرنے والے کی عبادت کی حاجت ہو۔ یہ کلمہ اس عظیم الشان معنی کی تاکید کے لیے چار دفعہ تکرار کے ساتھ آیا ہے۔
- (۲) اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت کبریاں اور لوگوں کی عبادت سے بے نیاز ہونے کے باوجود عبادت کا مستحق صرف وہی ہے۔

- (۳) اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ۔ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ آنحضرت علیہ دعلی آلاء الصلوٰۃ والسلام

لے یا رب وہ یعنی خواص تو وہ ہیں اور میں اس طرح ہوں۔

اللہ سبحانہ کے رسول اور اس کی جانب سے طریق عبادت کے مبلغ اور بتانے والے ہیں۔ تو اس جیسا  
تعالیٰ کی ذات کے لائق صرف وہی عبادت ہوگی، جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جہت تبلیغ و  
رسالت سے ماخوذ ہو۔

(۴) سَٰحٰی عَلٰی الصَّلٰوۃ -

(۵) سَٰحٰی عَلٰی الْفَلَاحِ - یہ دو کلمے نمازی کو نفع اور نجات سے ہمکنار کرنے والی نماز کی طرف بلانے  
کے لیے ہیں۔

(۶) اَللّٰهُ اَكْبَرُ - یعنی اللہ تعالیٰ اس سے بڑھ کر کسی کی عبادت اس کی جناب قدس کے لائق ہو۔

(۷) لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ - یعنی لا محالہ صرف اللہ تعالیٰ کی مستحق عبادت ہے۔ اگرچہ کسی سے ایسی عبادت نہیں  
ہو سکتی جو اس کی جناب قدس کے لائق ہو۔

شان نماز کی بزرگی ان کلمات سے معلوم کرنی چاہیے جو نماز سے آگاہ کرنے کے لیے مسین کیے ہیں۔  
سائے کر نکوست از بارش پیدا است

اللهم اجعلني من المصلين المفلحين بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم  
الصلوات والتسليمات اتمها واكملها۔

## مکتوب نمبر ۳۰۴

مولانا عبدالحی کی طرف سے فرمایا۔

ان اعمالِ صالحہ کے بیان میں جن سے اللہ تعالیٰ نے اکثر آیات قرآنی میں وعدہ دخول جنت وابستہ کیا ہے  
اور ادا کرنے پر شکر اور نماز کے بعض اسرار و معانی کے بیان میں۔

بعد الحمد والصلوة، اسے عزیز اللہ تعالیٰ تجھے سعادت مند کرے۔ جان کر یہ فقیر ایک مدت تک اس تردد  
۱۵ سال کی اچھائی، بارش کی اچھائی کی وجہ سے ہے۔

۱۶ حضرت مولانا موصوت بلاد اصفہان کے ملاقاتی شادمان کے باشندے تھے۔ مسکین الطبع اور غامض مزاج انسان  
تھے۔ آپ سالہا سال تک آستانہ عالیہ مجیدیہ میں رہے۔ یہاں تک کہ آپ نے بہت سے خالق دیکھے۔ ادا سر اور دونوں کی بہت  
سہاوتیں سنیں۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ نے آپ کو تعلیم طریقت کی اجازت دے کر مشہور ہدایت کی خاطر شہر ہشت میں بھیجا وہاں  
آپ نے فرائض تبلیغ باحسن وجہ انجام دیے۔ (نہدۃ السالکین)



میں رہا اگر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اکثر آیات قرآنی میں جن اعمال صالحہ کے ساتھ وعدہ دخول جنت مربوط فرمایا ہے وہ تمام اعمال صالحہ میں یا بعض۔ اگر تمام مراد ہیں تو بہت دشوار ہے۔ کیونکہ کم ہی کسی کو تمام اعمال صالحہ کے بحال لانے کی توفیق ملتی ہے۔ اور اگر بعض اعمال صالحہ مراد ہیں تو وہ غیر معین اور مبہول ہیں۔ آخر کار محض فضل خداوندی جل سلطانہ سے دل میں یہ بات آئی کہ شاید ان اعمال صالحہ سے مراد اسلام کے ارکان خمسہ ہیں جن پر اسلام کی بنیاد ہے۔ امید ہے کہ اگر یہ پانچ ارکان پورے طور پر ادا ہو جائیں، نجات و نفع حاصل ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ پانچ ارکان اعمال صالحہ سمی ہیں۔ اور سینئات و منکرات سے باز بھی رکھتے ہیں۔

آیت کریمہ :-

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ  
بے شک نماز بے حیائی اور برے کاموں سے روکتی ہے۔

اس معنی کی گواہ ہے۔ اور جب ان پانچ بنائے اسلام کے ادا کرنے کی توفیق میسر آگئی۔ تو امید ہے کہ اس کی نعمتوں کا شکر ادا ہو گیا۔ اور جب شکر ادا ہو گیا، تو عذاب سے نجات حاصل ہو گئی۔

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ  
وَأَمَنْتُمْ  
اللہ تعالیٰ تمہیں کیوں عذاب دے گا اگر تم شکر گزار ہو اور ایمان لاؤ۔

اس لیے ان پانچ ارکان کی بجا آوری میں جان و دل سے کوشش کرنی چاہیے۔ خاص کر نماز قائم کرنے میں۔ کیونکہ یہ دین کا ستون ہے۔ حتیٰ القدور اس کے کسی مستحب کے چھوڑنے پر بھی راضی نہ ہوں۔ اگر نماز مکمل کرنی تو اسلام کا کرن عظیم ہاتھ میں آگیا۔ اور نجات کے لیے مضبوط دسی ہاتھ آجاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی توفیق عطا فرمانے والا ہے۔

اے عزیز جان سے کہ نماز میں تکبیر اولیٰ خدا تعالیٰ و تقدس کی عبادت اور نمازیوں کی نماز سے بے نیازی اور شان کبریا کی طرف اشارہ ہے۔ اور وہ تکبیریں جو ارکان نماز کے بعد ہیں۔ وہ جناب قس خداوندی کی عبادت کے لیے ہر رکن کے ادا کرنے کی علامت یا وقت کے رموز و اشارات ہیں۔ رکوع کی تسبیح میں جب کہ تکبیر کے معنی ملحوظ تھے اس لیے رکوع کے آخر میں تکبیر کہنے کا حکم فرمایا۔ بخلاف دو سجودوں کے کہ ان کی تسبیحات کے باوجود ان کے اقل و آخرین تکبیر کہنے کا فرمایا۔ تاکہ کوئی شخص اس وہم میں نہ پڑے۔ کہ سجدے میں جو نہایت پستی اور بہت عاجزی کرنے سے عبارت ہے۔ اور نہایت تذلل اور انکسار ہے حق عبادت ادا ہو جاتا ہے۔ اور اس وہم کے دور کرنے کے لیے مسجد سے کی تسبیح میں لفظ اعلیٰ بھی اختیار

فرمایا گیا۔ اور بخیرانگی بھی مسنون قرار پایا۔ اور چونکہ نماز مومن کی معراج ہے۔ اس لیے نماز کے آخر میں ان کلمات کے پڑھنے کا حکم فرمایا۔ جن کلمات سے حضور نبی اکرم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام شب معراج شرف ہوئے تھے۔ لہذا نمازی کو چاہیے کہ نماز کو اپنا معراج بنا لے۔ اور نہایت قرب نماز میں تلاش کرے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ  
بِئْسَ كَوَافِيهِ بِرَدِّكَ كَابِتٍ زِيَادَةَ قُرْبِ نَازِلِينَ  
فِي الصَّلَاةِ -

اور نمازی جو کہ قرب تعالیٰ عز وجل شانہ سے راز و نیاز میں مصروف ہوتا ہے۔ اور اس بلند ذات کی عظمت و جلال کے مشاہدے میں ہوتا ہے۔ اس لیے ادا لے نماز کا وقت وہ مقام ہے۔ کہ اس میں خوف اور نہایت پیدا ہو۔ اسی لیے نمازی کی تسکین کے لیے نماز کا اختتام دونوں طرف سلام سے فرمایا۔

اور وہ جو حدیث نبوی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ نمازی فرض نماز کے بعد سجدہ سبحانہ اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر اور کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھے۔ فقیر کے علم میں اس کا راز یہ ہے کہ ادا لے نماز میں جو کوتاہی اور کمی واقع ہوتی ہے، اس کا تدارک تسبیح و تکبیر سے کرنا چاہیے۔ اور ملائی اور اپنی عبادت کے ناتمام ہونے کا اعتراف کرنا چاہیے۔ اور چونکہ عبادت کی ادائیگی اس بلند ذات کی توفیق سے قیسر آئی ہے۔ لہذا اس نعمت کا شکر الحمد للہ کے وسیعے سے بجالانا چاہیے۔ اور عبادت کا مستحق اس کے سوا کسی کو نہیں جانتا چاہیے۔

امید ہے کہ جب نماز کی ادائیگی شرائط و آداب کے ساتھ واقع ہوگی۔ اور اس کے بعد کوتاہی کی تلافی اور نعمت توفیق کا شکر اور اس بلند ذات کے غیر کے مستحق عبادت ہونے کی نفی ان کلمات طیبہ کے ذریعہ خلوص قلب کے ساتھ کی جائے گی۔ تو وہ نماز خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی بارگاہ میں قبولیت کے لائق ہو جائے گی اور ایسی نماز ادا کرنے والا، فلاح پانے والا نمازی قرار پائے گا۔ اے اللہ بھرمت سید المرسلین علیہ وعلیہ وسلم وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام مجھے فلاح پانے والے نمازیوں میں سے کر دے۔

۱۵۔ مثلاً ابو داؤد اور نسائی شریفین بروایت ابو جریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۱۶۔ چنانچہ ابو جریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وعلیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو نمازی ہر نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ، اور ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر پڑھتا ہے۔ اور یہ ایک کم ستر، تسبیحات ہوئیں۔ اور پورا ستر کرنے کے لیے ایک بار لا الہ الا اللہ وحده، لا شریک لہ، لا الملک ولا الحمد وحو علی کل شیء، تقدیر پڑھتا ہے۔ اس کی خفایں بخش دی جاتی ہیں۔ اگر پندرہ کے جھگ کے برابر ہوں۔ (مشکوٰۃ شریف، ج ۱، ص ۱۵۰)



# مکتوب نمبر ۳۰۵

میر عجب اللہ کی طرف سے اور فرمایا۔

نماز کے اسرار اور مقتدی اور عام آدمی کی نماز اور منتہی کی نماز کے فرق اور اس کے مناسب باتوں کے بیان میں :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی اللہ تعالیٰ مجھے رشد و ہدایت عطا کرے یہاں نے کہ نماز کا شیک ہونا۔ اور اس کا کمال فقیر کے نزدیک فرائض اور واجبات سنن اور مستحبات نماز کا اس طرح بجالانا ہے۔ جس کا بیان فقہ کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ آچکا ہے۔ ان چار امور کے علاوہ کوئی اور ایسا امر نہیں جس کا نماز کے کامل ہونے میں دخل ہو۔ نماز میں خشوع اور حضور بھی انہی چار امور میں درج ہے۔ اور حضور قلب بھی انہی چار امور سے وابستہ ہے۔

ایک گروہ نے ان امور کے صرف علم پر کفایت کی ہے۔ اور عمل میں سستی اور کمالی میں پر کر کمالات نماز سے قصول حاصل کرتے ہیں۔

اور ایک دوسرا گروہ حق سبحانہ کی طرف صرف حضور قلب کا اہتمام کر کے ظاہری اعضاء سے تعلق رکھنے والے مستحبات کا خیال کم کرتے ہیں۔ اور صرف فرائض اور سنن پر اکتفا کرتے ہیں۔ یہ لوگ بھی حقیقت نماز سے آگاہ نہیں ہو سکے۔ کیونکہ نماز کے کمال کو غیر نماز میں تلاش کرتے ہیں۔ کیونکہ حضور قلب کو احکام نماز میں سے شمار نہیں کرتے۔

اور وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ :

اَصْلُكَ اَوْ لَا يَحْضُرُ الْقَلْبُ ۔ نہیں نماز کو حضور قلب سے ۔

مکس ہے کہ اس حدیث میں حضور قلب سے مراد ان چار امور کا حضور قلب مراد ہو تاکہ ان چار امور میں سے کسی امر کے بجالانے میں فتور واقع نہ ہو۔ اس حضور قلب کے علاوہ کوئی اور حضور اس وقت فقیر کئے بہن میں نہیں آتا۔

۱۔ بلکہ نماز کو صرف حضور قلب میں مختصر قرار دیتے ہیں۔ اور حضور قلب کو کافی مانتے ہوئے واجبات اور مستحبات نماز کو چھوڑ دیتے ہیں۔

## سوال:

جبکہ نماز کی دستوری اور اس کا کمال ان چار امور کے بجالانے سے وابستہ ہے۔ اور ان چار کے علاوہ کوئی اور چیز کمال نماز میں ملحوظ نہیں، تو پھر منتہی اور مبتدی کی نماز بلکہ عام آدمی کی نماز میں جس میں ان چار چیزوں کو برجا لایا گیا ہو۔ کیا فرق ہوگا؟

## جواب:

فرق عمل کرنے والے کی طرف سے ہے، نہ عمل کی راہ سے۔ ایک عمل کا اجر و ثواب عمل کرنے والوں کے تفاوت سے مختلف ہوتا ہے۔ وہ عمل جو مقبول اور محبوب عامل سے واقع ہوتا ہے۔ اس کا اجر کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔ اس اجر و ثواب سے جو ایسے عامل کے غیر کے کام پر مرتب ہوتا ہے۔ کیونکہ عمل کرنے والا جس قدر عظیم القدر ہوتا ہے۔ اس کا عمل بھی بہت زیادہ اجر و ثواب رکھتا ہے۔ یہیں سے کہنے والوں نے کہا۔ کہ عارف کا نمائشی عمل مرید کے اخلاص والے عمل سے بہتر ہے۔ چہ جائے کہ عارف کا عمل جو اخلاص سے واقع ہو۔ اسی لیے حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سہو اور فراموشی کو اپنے صواب اور قصد سے بہتر جانتے ہوئے حضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والقیہ کے سہو کی چاہت فرماتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”کاش کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سہو ہوتا“

حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ آرزو کرتے ہیں کہ آپ مکمل طور پر نبی پاک علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کا سہو ہوں۔ تو آپ اپنے تمام اعمال و احوال کو آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والقیہ کے عمل سہو سے کم جانتے ہیں۔ اور پوری آرزو کے ساتھ اپنی تمام نیکیوں کے لیے نبی پاک علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے درجہ سہو کی درخواست کرتے ہیں۔ اور حضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے عمل سہو کی مثال یہ ہے کہ ایک دفعہ آپ نے بطور سہو چار رکعت والی فرض نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ جیسا کہ روایت میں آچکا ہے۔ پس منتہی کی نماز پر دینیوی نتائج و ثمرات کے باوجود آخرت کا کثیر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔ بخلاف مبتدی اور عام آدمی کی نماز کے۔ ع

## چہ نسبت خاک را بہ عالم پاک

یہ فقیر منتہی کی نماز کے خصائص کا تصور یا صاحبہ ظاہر کرتا ہے۔ اس سے قیاس کر لیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ منتہی شخص نماز میں قرأت قرآن کے وقت اور تسبیحات و تکبیرات کے بجالانے میں اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور مسلم شریف میں بروایت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ واقعہ مذکور ہے (مشکوٰۃ شریف)



علیہ السلام کے درخت کی مانند پاتا ہے۔ جس سے اللہ کی آواز آ رہی تھی، اور اپنے قویٰ اور اعضا کو آلات اور وسائل سے زیادہ کچھ نہیں جانتا۔ اور کبھی یوں پاتا ہے کہ ادائے نماز کے وقت باطن اور حقیقت کا مکمل طور پر ظاہر اور صورت سے تعلق کٹ کر عالم غیب سے مل چکا ہے۔ اور غیب سے مجہول الکفایت نسبت پیدا کر لی ہے۔ اور نماز سے فارغ ہو کر پھر اس طرف رجوع کیا ہے۔

دوسرا جواب :

ہم یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ چار امور کا مکمل اور پورے طور پر بجالانا منتہی کا ہی حصہ ہے۔ مبتدی اور عام آدمی اس سے دور ہیں کہ انہیں کامل اور پورے طور پر ان امور کے بجالانے کی توفیق حاصل ہو۔ اگرچہ ممکن اور جائز ہے کہ ایسا ہو جائے۔ کیونکہ عاشقین کے سوا دوسروں کے لیے نماز کا بجالانا بھاری اور مشکل ہے۔ اور ہر متبع ہدایت سلامتی سے سرفراز ہو۔

## مکتوب نمبر ۳۰۶

مولانا صالح کی طرف صادر فرمایا :

حقائق آگاہ معارف دست گاہ مخدوم زادہ گل خان خواجہ محمد صادق علیہ الرحمۃ والغفران اور مرحوم و مغفور مخدوم زادہ گل خان محمد فرخ و محمد عیسیٰ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے بعض مناقب اور کمالات کے بیان میں۔ اور اس مکتوب کے اختتام پر ارباب ولایت کی فضا کا بیان بھی کیا گیا ہے۔ اور یہ امر بھی بیان کیا گیا ہے کہ قرب نبوت میں اس فضا کی کچھ حاجت نہیں۔ اور اس کے مناسب باتوں کے بیان میں :-  
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ میرے بھائی ملا صالح نے اہل سرہند کے واقعات سن لیے ہوں گے۔ میرے فرزند گل خان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دو چھوٹے بھائیوں محمد فرخ اور محمد عیسیٰ کے ساتھ سفر آخرت اختیار کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ سبحانہ کا شکر ہے کہ پہلے پس ماندگان کو قوت صبر عطا فرمائی ہے۔ پھر اس حادثے کے اثر کو بالکل ہی ٹھنڈا کر دیا ہے۔ کسی نے بہت خوب کہا ہے۔

من از تو روئے نہ جسم گرم بیازاری

کہ خوش بود عزیزان قمل و خواری !

۱۵ میں تجھ سے منہ نہیں پھیروں گا۔ اگر تو مجھے تکلیف ہی پہنچائے۔ کیونکہ دوستوں کا جو جھگڑا باقی رہے گا۔

میرا فرزند مرحوم الشہید جل و علی کی نشانیوں میں سے ایک نشانی تھا۔ اور رب العالمین کی رحمتوں میں سے ایک رحمت۔ اس نے اس چوبیس سالہ زندگی میں وہ کچھ پایا جو کہ کسی نے پایا ہوگا۔ مرتبہ مولویت اور علوم نقلیہ و عقلیہ کی تدریس کو اس حد کمال تک پہنچا دیا تھا۔ کہ اس کے شاگرد بیضاوی اور شرح موافق اور اسی طرح کی اور کتابوں کا پوری قدرت سے درس دے سکتے تھے۔ اور معرفت و عرفان کی حکایات اور ان کے شہود اور کشفوں کے قصے اس سے بے نیاز ہیں کہ بیان میں لائے جائیں۔ تین معلوم ہے کہ آٹھ سال کی عمر میں اس پر حال کا ایسا غلبہ ہوا کہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ اس کے حال کی تسکین کے علاج کے طور پر بازاری کھانے جو شکوک اور مشتبہ ہوتے ہیں۔ اس کو دیتے تھے۔ اور فرماتے تھے۔ کہ جو محبت مجھے محدود واق سے ہے۔ کسی سے نہیں اور اسی طرح اسے جو محبت ہم سے ہے کسی کے ساتھ نہیں اس بات سے اس فرزند مرحوم کی بزرگی کو پانا چاہیے۔ اس نے ولایت موسوی کو نقطہ آخری پر پہنچا دیا تھا۔ اور اس بند ولایت کے عجائب و غرائب کو بیان کیا کرتا تھا۔ اور ہمیشہ فروتن متواضع خدا کی بارگاہ میں التجا کرنے والا، زاری کرنے والا، اپنے آپ کو خوار رکھنے والا اور شکستہ دل رہتا تھا۔ اور فرمایا کرتا تھا کہ اولیاء اللہ میں سے ہر ایک نے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے ایک نہ ایک چیز مانگی ہے۔ اور میں نے التجا اور زاری مانگی ہے۔

محمد فرخ کے متعلق کیا لکھے۔ جو گیارہ سال کی عمر میں طالب علم ہو چکا تھا۔ کافیہ پڑھتا تھا۔ اور شعور اور سمجھ کے ساتھ پڑھتا تھا۔ اور ہمیشہ عذاب آخرت سے ترساں اور رزاں رہتا تھا۔ اور دعا کیا کرتا تھا۔ کہ بچپن کی عمر میں ہی کمینہ دنیا کو الوداع کہہ دے، تاکہ عذاب آخرت سے نجات پائے۔ اور مرض موت میں جمود و دست اس کی تیمارداری کرتے تھے۔ انہوں نے اس کے عجائب و غرائب کا مشاہدہ کیا۔ اور آٹھ سال کی عمر میں لوگوں نے محمد عیسیٰ کی کرامات و خوارق جو دیکھیں ان کے متعلق کیا لکھے۔ مختصر یہ کہ یہ قنوں بیٹے نفیس موتی تھے، جو امانت کے طور پر ہمارے حوالے کیے گئے۔ اللہ سبحانہ کی حمد اور اس کا احسان ہے، کہ امانت والوں کی امانتوں کو بخوشی اور بلا جبر ہم نے ان کے حوالے کر دیا۔ اسے اللہ بھرمت سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ہمیں ان کے اجر سے محروم نہ کر۔ ۵

از ہر چہ میر و دو سخن دوست خوش تر است

یہ بات ذہن میں رکھیں کہ فلاں سے مقصود جو حق سبحانہ کے ماسوا کی فراموشی سے عبارت ہے، یہ ہے

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۳۳) اور ان کی طرف سے بخاری بھاشت کہ ناست اچھی بات ہے۔

(حاشیہ صفحہ لہذا) ۱۵ دوست کی بات جس طرف سے بھی چلے اچھی لگتی ہے۔



کہ اس بلند ذات کے ماسوا کی محبت اور گرفتاری زائل ہو جائے۔ کیونکہ جب ذات و صفات اور اشیا کے افعال دید و دانش سے زائل ہو جاتے ہیں۔ تو ان کی محبت اور گرفتاری بھی لازماً رو بہ زوال ہو جاتی ہے اور طریق ولایت میں حق تعالیٰ جل و علی کے ماسوا کی گرفتاری سے نکلنے کے لیے ماسویٰ کی فراموشی سے چارہ نہیں۔ اور قرب نبوت کے مدارج میں اشیا کی گرفتاری سے نکلنے کے لیے اشیا کے نسیان کی کچھ حاجت نہیں۔ کیونکہ قرب نبوت میں اصل کے ساتھ گرفتاری جو فی نفسہ اچھی اور دل پسند ہے اس بات کو باقی نہیں رہنے دیتی کہ اشیا کے ساتھ گرفتاری جو اپنی ذات میں قبیح اور غیر مستحسن ہیں۔ کوئی ناماد نشان باقی رہنے دے۔ ماسویا سے فراموشی ہو یا نہ ہو۔ اس لیے کہ اشیا کے علم نے اشیا کے ساتھ گرفتاری کی وجہ سے اور جناب قدس خداوندی عزوجل شانہ سے روگردانی کو مستلزم ہونے کی وجہ سے مذمت کی منفعت پیدا کر لی تھی۔ اور جب اشیا کے ساتھ گرفتاری نہ رہی تو اشیا کا علم بھی مذموم نہ رہا۔ اشیا کا علم کیسے مذموم ہو سکتا ہے۔ جب کہ سب اشیا حق جل و علی کے علم میں بھی ہیں۔ اور اشیا کا علم صفات کاملہ سے ہے۔

سوال:

کوئی اگر یہ کہے کہ جب حق جل و علی کے ماسویٰ کا علم زائل نہ ہو۔ تو حق جل و علی کا علم ماسوائے حق جل و علی کے علم کے ساتھ ایک وقت میں کیسے جمع ہو سکتا ہے۔ لہذا اس بلند ذات کے ماسوا کے نسیان اور فراموشی سے چارہ نہیں۔

جواب:

ہم کہتے ہیں کہ جو علم اشیا سے تعلق رکھتا ہے۔ علم حصولی کی جنس سے ہے۔ اور جو علم حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے تعلق پیدا کرتا ہے۔ وہ علم حضوری کے مشابہ ہے۔ لہذا دونوں علم بیک وقت جمع ہو سکتے ہیں اور کوئی خللی لازم نہیں آتی۔ بخلاف اس وقت لازم آتی ہے۔ جبکہ دونوں علم حصولی ہوں۔ اور یہ جو ہم نے کہا کہ علم حصولی کی جنس اور علم حصولی کے مشابہ ہے۔ اس لیے کہا ہے کہ وہاں نہ حقیقت حصول ہے اور نہ گنجائش حضور۔ اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کا علم جو اشیا سے تعلق رکھتا ہے۔ حصولی نہیں ہے۔ اس لیے کہ ممکنات کا اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں حلول اور حصول نہیں ہو سکتا۔ اور اس عارف کا علم اس علم کا پر تر ہے۔ اور جو علم حضرت حق سبحانہ سے تعلق ہے۔ اسے حضوری بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ وہ تبارک و تعالیٰ مدبرک سے بھی زیادہ نزدیک ہے۔ علم حضوری اس علم کی نسبت علم حصولی کی طرح ہے۔ بر نسبت علم حضوری کے یہ معرفت عقل و فکر کی نظر سے بلند ہے۔ جس نے نہیں چکھا وہ نہیں جانتا۔ پس ثابت ہو گیا۔ کہ اشیا کا علم حق جل و علی کے علم کے منافی نہیں۔ پس نسیان اشیا کی کچھ حاجت نہیں۔

بخلاف طریق ولایت کے کہ اشیا سے گرفتاری سے نجات پانا اشیا کے نسیان کے بغیر متصور نہیں ہے۔ کیونکہ ولایت میں ظلال کے ساتھ گرفتاری ہوتی ہے۔ اور ظلال کی گرفتاری کے لیے اس قدر قوت نہیں ہے کہ علم اشیا کے باوجود اشیا کی گرفتاری کو نازل کر سکے۔ لہذا اولاً نسیان اشیا سے چارہ نہیں، بلکہ گرفتاری سے نجات ملے۔ یہ وہ معرفت ہے۔ جو اس درویش کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسرے کسی نے بھی اس کا اظہار نہیں فرمایا:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ  
لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا مِنَّا بِالْحَقِّ  
تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں۔ جس نے ہمیں اُس کی ہدایت دی اور ہم ہدایت نہ پاسکتے۔ اگر اللہ ہمیں ہدایت نہ دیتا، بے شک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ تشریف لاتے۔

## مکتوب نمبر ۳۰

مولانا عبدالواحد لاہوری کی طرف صادر فرمایا۔

کلمہ طیبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کے معنی اور اس سے مناسب باتوں کے بیان میں :

يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

حمد و صلوة کے بعد جاننا چاہیے کہ عبادت کرنے والا ادائے عبادت کے وقت اپنی عبادت میں حسن و کمال کی جنس میں سے جو کچھ پاتا ہے۔ وہ سب توفیق خداوندی جل سلطانہ کی طرف لوٹتا ہے اور اس بلند فائز کی حسن تربیت اور اس کا احسان ہے۔ اور اپنی عبادت میں کوتاہی اور نا تمامی کی جنس سے جو کچھ پاتا ہے۔ وہ اس کے نفس کی طرف لوٹتا ہے۔ اور اس کی فطری شرارت سے پیدا ہوا ہے۔ اور اس بلند فائز کی جناب تقدس کی طرف نقص و قصور میں سے کوئی چیز نہیں لوٹ سکتی دیاں سب خیر و کمال ہے اسی طرح جہاں میں جو حسن و کمال بھی پایا جاتا ہے۔ وہ اس بلند فائز کی جناب تقدس کی طرف لوٹتا ہے اور جہاں کا شر و نقص دائرہ ممکنات کی طرف نمود کرتا ہے۔ جو نیستی میں قدم لگاتا رکھتا ہے۔ اور عدم ہر شر و نقص کا فشا ہے۔ کلمہ طیبہ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ بہت جامع طریقے سے ان دو چیزوں کا بیان فرماتا ہے۔ اور شر و نقص اقص سے جو اس بلند فائز کی جناب تقدس کے لائق نہیں ہیں۔ کمال تنزیہ و تقدیس ظاہر کرتا ہے۔ اور اس بلند فائز کی صفات اور اس کے اچھے افعال اور اس کے بڑے بڑے انعامات و احسانات



پر شکر کی ادائیگی عبادتِ حمد کے ساتھ جو ہر شکر کا سردار ہے، کرتا ہے۔

میں سے ہے جو حدیثِ نبوی علیہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں آیا ہے کہ جو شخص اس کلمہ طیبہ کو دن یا رات میں ایک سو بار پڑھتا ہے۔ تو کوئی بھی شخص اس دن یا اس رات میں اس کے برابر نہیں ہو سکتا۔ مگر صرف وہ شخص جو یہ کلمہ طیبہ پڑھے۔ کیسے برابر ہو سکتا ہے، کیونکہ اس کا ہر عمل و عبادت شکر ہائے خداوندی سلطانی میں سے ایک شکر کی ادائیگی ہے۔ جو اس کلمہ طیبہ کے ایک جزو سے ادا ہوتا ہے۔ اور اس کا دوسرا جزو جو اس بلند ذات کی تنزیہ و تقدیس ظاہر کرتا ہے۔ علیحدہ ہے۔ تو تم پر لازم ہے کہ اس کلمہ طیبہ کو دن اور رات میں سو دفعہ پڑھا کرو۔ اور اللہ سبحانہ ہی توفیق فرمانے والا ہے۔

**سوال :**

حدیثِ نبوی صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں آیا ہے :

مُسَبِّحَانَ اللّٰهِ وَرَحْمَتِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ  
وَرِضًا نَفْسِهِ وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَ  
سَدَادَ كَلِمَاتِهِ۔

پاک ہے اللہ اور اس کی حمد ہے۔ تیری مخلوق  
کی تعداد کی مقدار میں۔ اور ایسی حمد وسیع جو اس کی  
رضا کے مطابق ہو۔ اور عرش کے وزن جتنی ہو۔  
اور اس کے کلمات کی تعداد کے برابر ہو۔

(مشکوٰۃ، بحوالہ مسلم شریف)

اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے :

مُسَبِّحَانَ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ الْمِيزَانِ  
اور یوں بھی آیا ہے :

الْحَمْدُ لِلّٰهِ أَضْعَافَ مَا حَمَدَهُ جَبَّيْنُ خَلْقِهِ۔  
اللہ ہی کے لیے تعریفیں ہیں۔ اُس سے کئی گنا  
زیادہ جو اس کی تمام مخلوق نے کی ہیں۔

حالانکہ کہنے والے نے یہ کلمات صرف ایک بار کہے ہوتے ہیں۔ ایک سے زیادہ بار نہیں کہے ہوتے، تو اس  
عَدَدَ خَلْقِهِ کس اعتبار سے کہتے ہیں۔ اور رِضًا نَفْسِهِ کس معنی سے کہا جاتا ہے وَزِنَةَ عَرْشِهِ  
کس طرح ہو سکتا ہے۔ اور سَدَادَ کَلِمَاتِهِ کیوں کر درست ہو سکتا ہے۔ اور میزان کو کیسے پُر کر سکتا  
ہے۔ اور أَضْعَافَ مَا حَمَدَهُ جَبَّيْنُ خَلْقِهِ کس معنی کے مطابق کہا جاتا ہے ؟

**جواب :**

ہم کہتے ہیں کہ انسان عالمِ خلق اور عالمِ امر کا جامع ہے۔ جو کچھ خلق اور امر میں ہے۔ وہ انسان میں ہے

اور انسان میں اس سے کچھ زیادہ بھی ہے۔ اور وہ اس کی ہئیت و عدائی ہے۔ جو خلق و اس کی ترکیب سے پیدا ہوئی ہے۔ اور یہ ہئیت و عدائی انسان کے بغیر کسی کو بھی تیسر نہیں ہوئی ہے۔ اور یہ ہئیت اجنبی قسم کا اعجاز ہے۔ اور عجیب قسم کا نمونہ ہے۔ لہذا جو خدا انسان سے صادر ہوتی ہے۔ وہ تمام مخلوق کی حمد کے کئی گنا زیادہ ہوگی۔ اور اسی قیاس پر باقی سوالات کا حل ہے۔ تو جمع خلق سے مراد انسان کے ماسوا مخلوق لی جائے گی۔ اور اگر انسان کو بھی داخل کر لیں۔ تو ہم کہیں گے۔ کہ انسان کامل جس طرح تمام افراد عالم کو اپنے اجزا پاتا ہے۔ انسان کو بھی اپنے اجزا پاتا ہے۔ اور اپنے آپ کو سب کا کل جانتا ہے۔ اس صورت میں اپنی حمد کو اپنی حمد کے کئی گنا زیادہ پاتا ہے اور تمام افراد انسانی کی حمد سے بھی کئی گنا زیادہ پائے گا۔

اور سلامتی کا نزول ہو ہر اس شخص پر جو متبع حدایت اور مصطفیٰ علیہ و علیٰ آلہ من الصلوٰۃ والسلام تھا اکملہا کی متابعت کو لازم جانتا ہے۔

## مکتوب نمبر ۸۰

مولانا فیض اللہ بانی تہی کی طرف صادر فرمایا :

درج ذیل حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے معنی کے بیان میں :-

كَلِمَتَانِ حَقِيقَتَانِ عَلَى الْبَشَرِ يَنْفَعَانِ  
فِي الْمِيزَانِ حَقِيقَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ  
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مَبْنَعَانِ اللَّهُ الْعَظِيمُ  
دو کلمے ہیں جو زبان پر کہے ہیں۔ میزان میں بھاری  
ہیں۔ خدا کے دھن کو پیار سے ہیں۔ سبحان اللہ  
و بحمدہ سبحان اللہ العظیم

اللہ تعالیٰ تجھے رشد و ہدایت عطا فرمائے۔ جان لے۔ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ دو کلمے ایسے ہیں۔ جو زبان پر کہے ہیں۔ میزان میں بھاری ہیں۔ خدا کے دھن کو پیار سے ہیں۔

ان کے زبان پر لکھا ہونے کی وجہ تو ظاہر ہے۔ کہ ان کے حروف متحرکے ہیں۔ اور ان کے میزان میں بھاری ہونے اور خدا کے دھن کو پیار سے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے کلمے کی جزا اول (سبحان اللہ) ان تمام چیزوں سے جو اس کی جناب تہیں عز و جل کے لائق نہیں ہیں۔ سنے اس کی بلند ذات کی تہذیب اور تقدس کا نام نہ دیتا ہے۔ اور اس کی جناب کبر یا کا صفات نقص اور حدوث و زوال کے نشانات سے پاک ہونا ظاہر کرتا ہے۔ اور اس کلمے کا دوسرا جزا اللہ تعالیٰ کی صفات کمال اور شہونات جمال کے ثبوت کا



نامہ دیتا ہے۔ چاہے وہ صفات و شئیونات فضائل میں سے ہوں۔ یا فاضل میں سے۔ اور دونوں جزو  
میں اضافت کو استغراق کے لیے بنانا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے تمام تنزیہات اور تقدیسات اور تمام  
صفات کمال و جمال کے ثبوت کا نامہ دیتا ہے۔ تو پہلے کلمے کی دونوں جزوں کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے  
کہ تمام تنزیہات اور تقدیسات اسی ذات سبحانہ کی طرف نوسنی ہیں۔ اور تمام صفات کمال و جمال بھی اسی  
ذات عزوجل کے لیے ثابت ہیں۔ اور دوسرے کلمے کا حاصل یہ ہے کہ تمام تنزیہات اور تقدیسات  
اللہ ہی کے لیے ہیں۔ اور عظمت اور کبریا کا اثبات بھی اسی ذات عزوجل کے لیے ہے۔ اور اس میں  
اس بات کی طرف اشارہ ہے۔ کہ اس بلند ذات سے نقائص کا سلوب ہونا، صرف اس کی عظمت اور  
کبریائی کی وجہ سے ہے۔ لہذا دونوں کلمے میزان میں بھاری ہوں گے۔ اور خدا کو پیار سے ہیں۔  
نیز تسبیح تو بیک چابی بلکہ اس کا پھوڑا اور اس کا خلاصہ ہے۔ جیسا کہ میں بعض کاتبین میں اس کی تحقیق  
کر چکا ہوں۔ تو تسبیح گناہوں کو مٹانے اور خطاؤں کے معاف کرنے کا وسیلہ ہے۔ اس بنا پر بھی یہ میزان  
میں بھاری ہے۔ اور حسنات کے پلے کو جھکانے والی ہے۔ اور خدا کو پیاری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ معافی  
اور درگزر کو پسند کرتا ہے۔

نیز جبکہ تسبیح اور حمد کرنے والے نے اس کی جناب تقدس کو اس کی شان کے خلاف چیزوں سے منزہ  
ظاہر کیا۔ اور اس بلند ذات کے لیے صفات کمال و جمال کو ثابت کیا۔ تو کریم اور بہت عطا کرنے والی ذات  
جل شانہ سے امید ہے کہ وہ بھی تسبیح کرنے والے کو غیر مناسب باتوں سے پاک اور منزہ کر دے۔ اور حمد  
کرنے والے میں صفات کمال پیدا کر دے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :

هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ

تو لازماً یہ دونوں کلمے میزان میں بھاری ہیں۔ کیونکہ ان کے تکرار کے سبب گناہ مٹتے ہیں۔ اور خدائے رحمان کو  
پیار سے ہیں۔ کیونکہ ان کے واسطے سے اچھے اخلاق پیدا ہوتے ہیں۔ والسلام

## مکتوب نمبر ۳۰۹

مولانا حامی محمد فرحت کی طرف صادر فرمایا :-

دن اور رات کے محاسبہ کے بیان میں جیسا کہ وارد ہوا ہے۔ اسے لکھنا چاہتا ہوں۔ اس سے پہلے کہ تمہارا

محاسبہ ہو۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد واضح ہو کہ مشائخ کرام قدس اللہ تعالیٰ تعالیٰ اسرارہم کے ایک گروہ نے محاسبے کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ اور رات کو سونے سے کچھ پہلے اپنے اقوال، افعال اور اپنی روزمرہ کی حرکات و سکنات کا ملاحظہ کرتے ہیں۔ اور تفصیل کے ساتھ ہر ایک کی حقیقت تک پہنچتے ہیں۔ اپنی تقصیرات اور برائیوں کا مدارک تو بہرہ واستغفار اور التبا وتضرع سے کرتے ہیں۔ اور اپنے نیک اعمال و افعال کو توفیق خداوندی کی طرف لوٹاتے ہوئے خداوند تعالیٰ کی حمد اور اس کے شکر میں مصروف ہوتے ہیں۔ اور صاحب فتوحات کبیرہ قدس سرہ جو محاسبہ کرنے والے گروہ میں سے ہوا ہے، فرماتا ہے۔ کہ میں اپنے محاسبہ میں دوسرے مشائخ سے آگے ہوں۔ اور میں اپنے دل میں آنے والے خیالات اور اپنی نیتوں کا بھی محاسبہ کرتا ہوں۔

اور فقیر کے نزدیک سو دفعہ کلمہ سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر سونے سے کچھ پہلے اس طرح پڑھ لینا جس طرح مخبر صادق علیہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات سے ثابت ہے، محاسبے کا حکم رکھتا ہے اور محاسبے کا کام کرتا ہے۔ گویا کلمہ تسبیح کے تکرار سے جو توبہ کی پیاں ہے۔ اپنی کوتاہیوں اور خطاؤں سے بندہ غدر خواہی کرتا ہے۔ اور اس بلند ذات کی جناب قدس کی طرف اس کی خطاؤں کے از نکاب سے جو کچھ لوٹا تھا، اس کی تئز بیر اور تقدیس کرتا ہے۔ کیونکہ سیئات (برائیوں) کا مرکب اگر نیکی کے حکم کرنے والے اور برائی سے روکنے والے خدا ہے پاک کی عظمت اور کبریائی کو محفوظ خاطر اور اپنی نظر کے سامنے رکھتا تو ہرگز اس بلند ذات کے حکم کی خلاف ورزی میں جلدی نہ کرتا۔ اور جب اس نے اس کے حکم کی خلاف ورزی میں جلدی کی تو معلوم ہوا کہ اس بلند ذات کی امر و نہی اس مرکب کے نزدیک کچھ شمار و اعتبار نہیں رکھتی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے۔ لہذا کلمہ تئز بیر سے اس کو تباہی کی تکلفی کرتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ استغفار میں گناہ کا چھپانا ہوتا ہے۔ اور کلمہ تئز بیر میں گناہ کی بیخ کنی کا مطالبہ ہے لہذا استغفار اور کلمہ تئز بیر (سبحانہ اللہ) میں بہت فرق ہے۔ یہ عجیب کلمہ ہے کہ اس کے الفاظ بہت ہی کم ہیں، اور اس کے معانی درمنافع بہت ہی زیادہ ہیں۔

اور کلمہ تحمید (الحمد للہ) کی تکرار سے خداوند تعالیٰ جل سلطانہ کی توفیق کا شکر ادا کرتا ہے۔ اور اس کی نعمتوں کا شکر ادا کرتا ہے۔ اور کلمہ تکبیر (اللہ اکبر) میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس بلند ذات کی جناب پاک اس سے بلند تر ہے کہ یہ غدر خواہی اور یہ شکایت جل شانہ کے شایان شان جو کہی کہ بندے کی غدر خواہی اور اس کا استغفار خود غدر خواہی بہت زیادہ استغفار کا محتاج ہے۔ اور بندے کا شکر کرنا اور حمد کرنا خدا کی نعمات کی طرف لوٹنا ہے۔



مُحَمَّدٌ رَسُوْلُكَ رَبِّ الْوَحْيَةِ عَمَّا يَجْعَلُوْنَ  
وَسَلَامٌ عَلٰی الْمُرْسَلِيْنَ وَالْحَمْدُ  
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ۔  
پاک ہے میرا رب عزت والا ان باتوں سے جو  
وہ کرتے ہیں اور تمام مرسلین پر سلامتی کا نازل ہوتا  
رہے۔ اور تمام تر نفیس اللہ رب العالمین کیلئے ہیں  
محاسبہ کرنے والے حضرات استغفار و شکر پر کفایت کرتے ہیں۔ اور ان کلمات قدسیہ سے  
استغفار کا کام بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور شکر کی بجا آوری بھی ہو جاتی ہے۔ اور استغفار و شکر کے  
ناقص ہونے کے اظہار کا اشارہ بھی میسر آ جاتا ہے۔

رَبَّنَا اقْبَلْ مَنَّا اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی  
اٰلِهِ وَحَبِيْبِهِ الطَّاهِرِيْنَ وَسَلَامٌ وَبَارِكْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ

## مکتوب نمبر ۳۱

مولانا محمد حاشم کی طرف سے ماور فرمایا:

انسان کی جامعیت اور اس مقام سے متعلق بعض پوشیدہ اسرار اور اس کے مناسب اہم کے بیان میں  
حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ انسان میں جو بھی کمالات ہیں سب کے سب مرتبہ و وجوب تعالیٰ و  
تقدس سے مستفاد ہیں۔ اگر علم ہے تو وہ بھی اس مرتبہ کے علم سے مستفاد ہے۔ اگر قدرت ہے تو وہ  
بھی اس مرتبہ کی قدرت سے ماخوذ ہے۔ علیٰ ہذا القیاس۔ لیکن ہر مرتبہ کا کمال اس مرتبہ کے اندازہ کے مطابق  
ہے۔ انسان کا علم واجب تعالیٰ و تقدس کے سامنے مردے کا حکم رکھتا ہے جو زندہ کی نسبت جو حیات  
ابدی پا چکا ہو، لاشے محض ہے۔ اسی طرح انسان کی قدرت واجب تعالیٰ و تقدس کی قدرت کے سامنے  
عنکبوت کا حکم رکھتی ہے۔ جو اپنے جال سے مکان بناٹے اس شخص کے مقابلے میں جس کی ایک پھونک  
سے سب آسمان زبیں، پہاڑ اور سمندر پارہ پارہ۔ اور ریزہ ریزہ ہو جائیں۔ دوسرے کمالات کو بھی اسی  
پر قیاس کرنا چاہیے۔ یہ مذکورہ فرق تنگی عبارت کے باعث بیان کیا جاتا ہے۔ ورنہ ح

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

تو انسان کے کمالات مرتبہ و وجوب تعالیٰ و تقدس کے کمالات کی صورت کی مانند ہیں۔ اور ان کمالات نے  
اس مرتبہ کے کمالات سے مشارکت سے زیادہ کچھ حاصل نہیں کیا۔ یہی وجہ ہے کہ فرمایا گیا۔  
اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهِ  
جسے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

اور من عرف نفسه فقد عرف سائرہ کا معنی بھی اس بیان سے واضح ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جو کچھ نفس انسانی میں ہے اگرچہ صورت ہے لیکن وہی ہے جس کی حقیقت مرتبہ وجوب تعالیٰ و تقدس میں حاصل ہے۔ یہاں سے انسان کی خلافت کا دراز معلوم کر لو۔ کیونکہ شے کی صورت شے کا خلیفہ ہوتی ہے۔

اس مقام میں بے دین لوگوں اور خدا کو جسم ماننے والے گروہ نے گمان کیا ہے کہ خدا شے عزوجل سلطانہ صورت انسان پر ہے۔ اور اپنی بے عقلی سے خدا شے تعالیٰ کے لیے بھی ان لوگوں نے انسانی قوتیں اور اعضا ثابت کیے ہیں۔ خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔ ان گمراہوں نے یہ نہ جاننا کہ صورت و مثل کا اطلاق تشبیہ اور تمثیل کے قبیلہ سے ہے۔ برسیل تحقیق و ثبوت نہیں کیونکہ اس صورت کی حقیقت ترکیب چاہتی ہے۔ اور بعض و تجزی کی خواہاں ہے۔ جو منافی وجوب اور مانع قدم ہے۔ متشابہات قرآنی بھی ظاہری معنوں پر نہیں بلکہ تاویل پر محمول ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا يَعْلَمُهُ تَاوِيلًا ۚ اَللّٰهُ ۚ

اور نہیں جانتا ان کی تاویل کو مگر اللہ۔

یعنی ان متشابہات کی تاویل اللہ عزوجل کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ تو معلوم ہوا کہ متشابہات خدا شے عزوجل کے نزدیک بھی تاویل پر محمول ہیں۔ ظاہری معنی پر محمول نہیں۔

اور علمائے راسخین کو بھی اس تاویل کے علم سے حصہ عطا فرماتے ہیں جس طرح علم غیب پر جو اس ذات سبحانہ کے ساتھ خاص ہے، خاص رسولوں کو مطلع فرماتا ہے۔ اس تاویل کے متعلق یہ خیال نہ کرنا کہ وہ (بقیہ جاشیہ صفحہ ۲۱۱) ۱۵ اس حدیث کے معنی کی وضاحت کے لیے جلد اول کے مکتوب ۹۵ کے ملاحظہ کریں۔

وما یشیہ مفر ھذا ۱۵ سورۃ آل عمران، پارہ تکت الرزل۔

۱۵ چنانچہ جنت میں فرمایا:

عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدہ  
الا من ارقت من رسول  
یعنی اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے غیب کا، تو نہیں واقف کرتا  
اپنے خاص غیب پر کسی کو مگر جسے پسند کرتا ہے رسولوں  
میں سے۔

سورۃ آل عمران، پارہ تکت الرزل میں فرمایا:

وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولکن  
اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء۔

سورۃ النساء، پارہ والحصنات میں فرمایا:

وعلماک ما لہ تکن تعلمہ۔

اور سکھایا اللہ نے تجھے اسے نبی جو کچھ تو نہ جانتا تھا۔

تاکید فرماتا ہے کہ



یکہ کی قدرت کے ساتھ تاویل کی طرح ہے۔ یا وجہ کی ذات کے ساتھ، تاویل کے مانند ہے۔ اس طرح نہیں ہے۔ بلکہ وہ تاویل اسرار میں سے ہے جس کا علم اخص خواص کو عطا فرماتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ صاحب فتوحات مکیہ اور اس کے پیروکار کہتے ہیں کہ جس طرح واجب تعالیٰ کی صفات اس کی ذات کا عین ہیں۔ اسی طرح آپس میں بھی ایک دوسرے کا عین ہیں۔ مثلاً علم جس طرح اس کی ذات کا عین ہے، اس کی قدرت کا بھی عین ہے۔ اور ارادے اور سمع اور بصر کا بھی یہی حال ہے۔ اسی طرح باقی صفات۔ یہ بات فقیر کے نزدیک صواب اور درست ہے۔ اس لیے کہ یہ قول صفات زائدہ کی نفی پر مبنی ہے۔ اور صفات زائدہ کی نفی مذہب اہل سنت و جماعت کے خلاف ہے۔ کیونکہ صفات ثمانیہ (۸) یا سبعہ (۷) ان بزرگوں کی آراء کے مطابق خارج میں موجود ہیں۔ شاید انہیں واجب تعالیٰ کی ذات و صفات کی عینیت کا وہم اس سے پیدا ہوا ہے کہ انہوں نے ذات و صفات واجب تعالیٰ کے مقام کی تغایر و تبائن کو ممکنات کے تغایر و تبائن کی طرح خیال کیا ہے۔ اور جب انہوں نے اُسے ممکنات کی ذات و صفات کے تغایر و تبائن کی طرح نہ پایا اور اس کے (ذات و صفات واجب) تماثل کو اس تماثل کے مشابہ نہ دیکھا تو غواہ و غواہ انہوں نے تغایر و تماثل کی نفی کر دی۔ اور ایک دوسرے کی عینیت کے قائل ہو گئے۔ انہوں نے یہ نہ جانا کہ اُس محل کا تغایر و تبائن واجب تعالیٰ کی ذات و صفات کی طرح بے مثل و بے کیف ہے۔ اور اس تماثل کو اس تماثل کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ مگر صرف صورت و نام میں۔ پس اس مقام میں تبائن و تماثل موجود ہے۔ لیکن ہم اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں۔ نہ یہ کہ جس چیز کا ہم ادراک نہ کر سکیں اس کی نفی کر دیں۔ اور اہل حق کے مخالف ہو جائیں۔ واللہ اعلم بالصواب

(تفسیر حاشیہ صفحہ ۲۱۳) مقرر یہ کہ یہ مسئلہ متعدد آیات قرآنی اور بے شمار احادیث میسر سے پایہ ثبوت کی پہنچ چکا ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام خاص کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلیٰ علم غیب جاتے تھے۔ انبیاء کے طرح غیب علمانی کا انکار آیات قرآنی اور احادیث میسر کا انکار ہے۔ اور جن آیات یا احادیث میں غیر خدا کے لیے غیب کی نفی کی گئی ہے وہ علم غیب ذاتی اور استقلال کی نفی ہے۔ علمانی کی نفی نہیں۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں۔ جیسا کہ آپ نے اس مکتوب میں اور بعض دوسرے مکاتیب میں اس کی تصریح کی ہے۔ اگر اس مسئلہ کی مزید تحقیق و تفصیل مطلوب ہو تو اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کی کتاب البدولۃ المکیہ، فاضل لاہور قدس سرہ، رسالہ انباء الصوفیاء اور صدر الفاضل مولانا نسیم الدین برادری اور ابوبکر محمد رشیدی علیہ السلام کے کمالات کی تصدیق اور ان کی عظمت و بزرگی کی سعادت سے سب کو سرفراز فرمائے۔ اور خداوند اور بدعتیہ کی سب سے بچائے۔ مترجم مقرر۔

# مکتوب نمبر ۳۱

منظر فیض الہی اور منظر اسرار نامتناہی مخدوم زادہ خواجہ محمد سعید علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف صادر فرمایا:

بعد از مراد اشارہ پوشیدہ اسرار، نادرجقائق کے بیان میں۔

یہ اسرار حروف مقطعات سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو قرآنی متشابہات ہیں۔ مگر علمائے دانشمندان کو ان کی تاویل پر آگاہ کیا گیا ہے۔

ہم جو الف رب حبیب خدا  
لام مربی خلیل اللہ است  
ہم جو الف رب حبیب خدا  
میم زتد بیر کلیم اگر است!

حضرت کلیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے کاروبار کا مبداء الف کی حقیقت ہے۔ اور اس فقیر کے معاملے کا مبداء بھی وراثت اور تبعیت کے طور پر یہی حقیقت الف ہے۔ لیکن حضرت موسیٰ کلیم اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا رجوع حقیقت میم کی طرف ہے۔ اور اس فقیر کا رجوع ہائے دو چشمی کی حقیقت کی طرف۔ اس وقت میرا مرجع اور میری جائے پناہ یہی ہاکی حقیقت ہے۔ یہ حقیقت وہی ہے کہ جسے غیب ہوتیت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور یہ حقیقت رحمت کا خزانہ ہے۔ ایک رحمت جو دنیا میں پھیلائی گئی ہے۔ اور ۹۹ رحمتیں جو آخرت کے لیے بطور ذخیرہ امانت کے طور پر رکھی گئی ہیں۔ ان سب کی یہی حقیقت ہے۔ گویا اس مخزن رحمت کا ایک چشمہ دنیا ہے۔ اور خزانہ رحمت کا دوسرا چشمہ آخرت ہے۔ ارحم الراحمین کی صفت اسی حقیقت سے چھوٹی ہے۔ آخرت میں صرف جمال کا ظہور ہے۔ جس کی طرف جلال کے شائبے نے بھی راہ نہیں پائی۔ دنیا میں دوستوں کو محنت اور غم کی قسم سے جو بھی دیتے ہیں۔ جلال کی صورت میں جمال کی تربیت ہی ظاہر ہوئی ہے۔ اور دنیا میں دشمنوں کو نعمت اور سرور کی جنس سے جو کچھ دیتے ہیں وہ دراصل جمال کی صورت میں جلال کو ظاہر کیا گیا ہے۔ یہی اللہ جل جلالہ کی خفیہ تدبیر ہے۔ جس کے ساتھ بہت لوگوں کو گمراہ کرتا ہے، اور بہت کو ہدایت کرتا ہے۔

اور حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت ہے۔ جو الف کی حقیقت سے اوپر ہے۔ اور اسی طرح حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء بھی وہی نورانی

۱) دو چشمی ہائے ہمارا ماری ہے جس طرح الف حبیب خدا کا ماری ہے۔

۲) لام حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا ماری ہے۔ اور میم کلیم اللہ کی تدبیر سے آگاہ ہے۔



حقیقت ہے۔

غایت مافی الباب یہ ہے کہ حضرت خاتم الرسل کی حقیقت کا مبداء اس حقیقت کا اجمال ہے۔ اور حضرت خلیل کی حقیقت کا مبداء اس حقیقت کی تفصیل ہے۔ علیم الصلوٰۃ والتسلیمات اتما واکملہا۔ اور حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا رجوع حقیقت الف کی طرح ہے۔ اور حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کا رجوع حقیقت لام کی طرح ہے۔ اں اجمال کو وحدت کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہے۔ اس بنا پر لازماً الف کی طرف رجوع میسر آیا۔ جو وحدت کے قریب ہے۔ اور تفصیل کثرت کے ساتھ زیادہ تر مناسبت رکھتی ہے اس لیے اس کا رجوع لازماً لام کی طرف ہے۔ جو کثرت کے نزدیک ہے اسی بنا پر انہیں کثرت کے ساتھ مناسبت حاصل ہوئی۔

پس حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام مبداء میں بھی کثیر البرکت ہیں۔ اور معاد اور مرجع میں بھی۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت سید البشر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام وہ صلوٰۃ اور برکت جو حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی صلوٰۃ و برکت کی طرح ہوا اللہ سے اس کی درخواست کرتے ہیں۔ اور اللہ کے اسماء میں کہ ان کا مرتبہ تہ صغرات سے اوپر ہے۔ حضرت خاتم الرسل علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا رب اسم مبارک اللہ ہے۔ تعالیٰ شانہ اور اس حقیر کا رب اسم مبارک الرحمن ہے۔ جلی و علا، اور جب اس حقیر کو مبدائیت میں حضرت کلیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے تو لازماً حضرت کلیم سے بہت سی برکات اس حقیر کو پہنچی ہیں۔ اگرچہ اس حقیر کی ولایت موسوی ولایت نہیں ہے۔ تاہم اس ولایت کی برکات سے پُر ہے۔ اور بہت سی تزییات اس راہ سے حاصل کی ہیں۔ اس حقیر نے اس ولایت سے جو استفادہ کیا ہے۔ اس ولایت کے راہ اجمال سے کیا ہے۔ اور میرے فرزند کلاں (خواجہ محمد صادق قدس سرہ) علیہ الرحمۃ نے اس ولایت سے تفصیلاً استفادہ کیا ہے۔ اس حقیر کی ولایت جو ولایت موسوی سے مستفاد ہے۔ اس ولایت کے مشابہ ہے جو آل فرعون کے رُجل مومن کو حاصل تھی۔ اور میرے فرزند علیہ الرحمۃ کی ولایت فرعون کے جادوگر کی ولایت کے مشابہ ہے۔ جو ایمان لائے۔ والسلام

## مکتوب نمبر ۳۱۲

میر محمد نمان کی طرف صادر فرمایا۔

ان کے سوالات کے جواب میں جو انہوں نے پوچھے تھے۔ اور ان میں سے ایک سوال، التیات میں انکی شہادت

اٹھانے کی تحقیق ہے اور اس امر کا بیان ہے کہ اس بارے میں ملائے خفیه کا مختار مذہب کیا ہے؟

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلیٰ اخوانہ

من الانبیاء والمرسلین والصلوة والسلام علی عباد الله الصالحین اجمعین

آپ نے جو مکتوب شریف ملاحظہ فرمائیے، اس کا ترجمہ روانہ کیا تھا، موصول ہوا۔ اور بہت خوشی کا باعث ہوا۔ آپ نے پوچھا تھا کہ علماء فرماتے ہیں کہ روضہ منبر کے مدینہ منورہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمیہ کی زمین کے منظر سے زیادہ افضل ہے۔ صورت اور حقیقت کبہ منظر۔ صورت و حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمیہ کا مسجد بنانے سے باوجود روضہ منبر کی زمین کیسے افضل ہو سکتی ہے۔ خود مگر جو چیز فقیر کے نزدیک ثابت ہے، یہ ہے کہ تمام جگہوں سے افضل جگہ، کبہ منظر ہے۔ اس کے بعد روضہ منقرہ۔ مدینہ پاک علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمیہ۔ اس کے بعد مکہ شریف کی زمین حرم اللہ تعالیٰ اسے آفات سے محفوظ رکھے، علمائے اگر روضہ منبر کو کبہ منظر سے افضل کہا ہے تو اس سے انکی مراد کبہ منقرہ کی زمین کے علاوہ کبہ منظر کی زمین ہوگی۔

نیز آپ نے اشارہ سیابہ کے اشارے کے جواز کے متعلق مولانا علم اللہ کا لکھا ہوا رسالہ بھیجا ہے۔ اس بارے میں آپ کی طرف سے کیا حکم ہے؟

مخدوم گرامی! احادیث نبوی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام، جواز اشارہ سیابہ کے باب میں بہت دلدور ہوئی ہیں۔ اور اس باب میں فقہ حنفی کی بھی بعض روایات آئی ہیں۔ جیسا کہ مولانا نے رسالے میں ان کا ذکر کیا ہے۔ اور جب فقہ حنفی کی کتابوں میں اچھی طرح مطالعہ کیا جاتا ہے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ جواز اشارہ کی روایات اصول کے غیر اور مذاہب کے بھی غیر ہیں۔

اور وہ جو امام محمد شیعہ بانی نے کہا ہے کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم انگلی شہادت سے اشارہ کرتے تھے۔ اور ہم بھی اسی طرح کرتے ہیں۔ جس طرح حضور علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کرتے تھے۔“

پھر امام محمد نے فرمایا:

”یہی میرا قول اور ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔“

روایات نوادر میں سے ہے نہ روایات اصول میں سے۔

قتادہ غرائب میں ہے کہ محیط میں لکھا ہے کیا نازی اپنے دائیں ہاتھ کی انگشت سیابہ سے اشارہ کرے؟ امام محمد نے اصل (مبوط) میں اس مسئلے کا ذکر نہیں کیا۔



اور شائع کا اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض کہتے ہیں۔ اشارہ نہ کریں اور بعض کہتے ہیں کہ کریں۔  
امام محمد نے غیر روایت اصول میں ایک حدیث ذکر کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشارہ کرتے تھے  
پھر امام محمد نے اس بارے میں فرمایا۔ یہی میرا اور ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔  
اور کہا گیا ہے کہ اشارہ سنت ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ مستحب ہے۔ پھر فتاویٰ مغرب والے نے  
فرمایا۔ یہ وہ ہے جو علمائے ذکر کیا۔ اور صحیح یہ ہے کہ اشارہ حرام ہے  
اور فتاویٰ سراجیر میں ہے۔ اور مکروہ ہے کہ نماز میں "اشہد ان لا الہ الا اللہ" پر انگشت سبابہ  
سے اشارہ کریں۔ یہی مختار مذہب ہے۔

اور کبریٰ میں ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون اور وقار پر ہے۔ اور فتاویٰ غیاثیہ میں  
ہے کہ تشہد کے وقت انگشت سبابہ سے اشارہ نہ کریں۔ یہی مختار ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔  
اور جامع الرموز میں ہے۔ نہ تو اشارہ کرے۔ اور نہ گرہ لگائے۔ اور ہمارے اصحاب کا یہی ظاہر  
اصول ہے جیسا کہ زائد ہی میں ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ جیسا کہ حضرات اور دلولو الجی اور خلاصہ وغیرہ میں  
ہے۔ اور ہمارے اصحاب سے منقول ہے کہ وہ سنت ہے۔ خزانة الروایات میں تائید غایہ سے ایسا  
ہی کیا ہے۔ پھر جب تشہد شروع کرے۔ اور کلمہ لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو زیادائیں ہاتھ کی انگشت سبابہ  
سے اشارہ کرے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ اور شائع کا اس میں اختلاف ہے۔ کچھ کہتے  
ہیں کہ اشارہ نہ کریں۔ اور کبریٰ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اشارہ کرے۔ اور غیاثیہ میں  
ہے، اور زنا اشارہ کرے۔ انگشت سبابہ کے ساتھ تشہد کے وقت۔ یہی مختار ہے۔

جب کہ معتبر روایات میں اشارہ کی حرمت حاق ہو چکی ہے اور اشارہ سے کمرہ ہونے پر فتویٰ دی گئی  
ہے۔ اشارہ اور گرہ لگانے سے علماء کہتے ہیں۔ اور اسے اپنے اصحاب کا ظاہر اصول بتاتے ہیں۔ تو ہم قائل  
کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ احادیث کے مقتضا کے مطابق عمل کر کے اشارہ کرنے کی جرأت کریں۔ اور اس قدر علماء اور  
مجتہدین کے فتوؤں کے باوجود ایک حرام اور مکروہ اور ممنوع کام کا ارتکاب کریں۔

حنفیہ میں سے اشارہ سبابہ کا ارتکاب کرنے والا و حال سے خال نہیں۔ یا تو ان علمائے مجتہدین کے  
لیے جواز اشارہ میں معروف احادیث کا علم تسلیم نہیں کرتا۔ یا ان کو ان احادیث کا عالم جانتا ہے۔ لیکن  
لے حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے اس بیان سے عاف واضح ہے کہ آپ تقلید میں نہایت پختہ اور راسخ تھے  
جو لوگ آپ کی طرف بات منسوب کرتے ہیں۔ کہ آپ مثلاً تقلید میں راسخ نہیں تھے۔ بلکہ آزادی پسند تھے۔ انہیں حضرت امام ربانی  
قدس سرہ کی اس عبادت کو بار بار پڑھنا چاہیے۔ اور اس الزام سے باز نہ پانا چاہیے۔

ان بزرگوں کے لیے ان احادیث کے مطابق عمل جائز تسلیم نہیں کرتا۔ اور یہ خیال کرتا ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے خیالات کے مطابق احادیث کے خلاف حرمت اور کراہت کا حکم صادر فرمایا ہے۔ یہ دونوں شقیں فاسد ہیں۔ انہیں وہی فاسد قرار دے گا جو بے وقوف ہو یا فسدی اور ترغیب الصلوٰۃ میں جو لکھا ہے کہ تشہیدیں انگلی شہادت اٹھانا علمائے متقدمین کی سنت ہے۔ لیکن متاخرین علمائے اس سے روکا ہے۔ اس وجہ سے کہ جب رافضیوں نے اس میں غلو کیا تو سنیوں نے ترک کر دیا۔ سنی پر رافضی ہونے کی تمت کو دور کرنے کے لیے اسے ترک کرنا معتبر کتابوں کی روایات کے خلاف ہے۔ اس لیے کہ ہمارے اصحاب کا ظاہر اصول عدم اشارہ اور عدم عقیدہ ہے۔ تو عدم اشارہ علمائے متقدمین کی سنت ہوئی۔ اور وجہ ترک نفی تمت نہ قرار پائی۔ ان اکابر کے ساتھ ہمارا حسن ظن یہ ہے کہ اس باب میں جب تک ان پر حرمت یا کراہت کی دلیل ظاہر نہیں ہوئی۔ حرمت یا کراہت کا انہوں نے حکم نہیں لگایا۔ جب کہ اشارے کے سنت اور استحباب ہونے کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں :

هَذَا مَا كُنْ دَاوَالصَّحِيحِ أَنْ لَا شَرَاةَ  
مَعْنَى : وہ ہے جو علمائے بیان کیا ہے اور صحیح  
حَدَّثَہُ یہ ہے کہ اشارہ حرام ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ سے کی سنت اور استحباب کے دلائل ان بزرگوں کے نزدیک درجہ صحت کو نہیں پہنچے۔ بلکہ اس کے خلاف ثابت ہوا ہے۔ غایت مافی الباب ہمیں اس دلیل کا علم نہیں ہے اور یہ معنی اکابر میں کسی عیب کو مستلزم نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص کہے کہ ہم اس دلیل کے خلاف علم رکھتے ہیں۔ تو ہم کہیں گے کہ حلت و حرمت کے اثبات میں مقلد کا علم معتبر نہیں ہے۔ بلکہ اس باب میں مجتہد کے ظن کا اعتبار ہے۔ مجتہدین کے دلائل کو فائز علیکوت سے بھی زیادہ کمزور کہنا بہت جرأت ہے۔ اور اپنے علم کو ان اکابر کے علم پر ترجیح دینا اور اصحاب غفیر کے ظاہر اصول کو باطل قرار دینا اور روایات معتبرہ مفتی بہا کو رد ہم پر ہم کرنے اور شاؤ کھنے کے مترادف ہے یہ اکابر احادیث کو قریب زمانہ نبوی، زیادتی علم اور ودع و تقویٰ سے آراستہ ہونے کی وجہ سے ہم دور افتادوں سے بہتر مانتے تھے۔ اور احادیث کی صحت و سقم اور ان کے نسخ و عدم نسخ کو ہم سے زیادہ پہچانتے تھے۔ انہیں ضرور کوئی معتبر دلیل ملی ہوگی۔ تب ہی انہوں نے ان احادیث علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مقتضی کے موافق عمل نہیں کیا۔ ہم کم فہم اس قدر سمجھتے ہیں۔ کہ کیفیت اشارہ و عقید کی احادیث کے راوی آپس میں بہت مختلف ہیں۔ اور ان کے کثرت اختلاف نے نفس اشارہ میں ہی اضطراب پیدا کر دیا ہے چنانچہ بعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے کہ آپ نے اشارہ بغیر گروہ کے فرمایا ہے۔ اور جو عقید کے متعلق کہتے ہیں



قرآن میں سے بھی بعض روایت کرتے ہیں۔ کہ ترجمہ کا عقد تھا۔ اور بعض دوسرے روایت کرتے ہیں کہ تیس کا عقد تھا۔ اور بعض نے خضر (جسنگلیا) اور اس کے ساتھ والی انگلی کے بند کرنے اور انگوٹھے کا درمیان انگلی کے ساتھ حلقہ بنا کر اشارہ سب اب کی روایت کی۔ اور ایک روایت میں صرف انگوٹھے کو درمیان انگلی پر رکھ دینے کو ہی اشارہ قرار دے دیا گیا۔ اور ایک روایت میں آیا ہے۔ کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر اور بائیں ہاتھ کو دائیں ہاتھ پر رکھ کر اشارہ کرتے تھے۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ۔ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی پشت پر اور پچھلے کو چپے پر اور کلائی کو کلائی پر رکھ کر اشارہ کرتے تھے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ تمام انگلیوں کو بند کر کے اشارہ کرتے تھے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے، کہ اشارہ انگشت بابر کو حرکت دینے کے غیر ہوتا تھا۔ اور بعض دوسری روایات حرکت کے ساتھ اشارے کا اثبات کرتی ہیں۔ نیز بعض روایات میں واقع ہوا ہے کہ تشہد پڑھنے کے وقت اشارہ فرماتے تھے۔ لیکن کس لفظ پر اشارہ فرماتے تھے۔ اس کا کوئی یقین نہیں۔ اور بعض دوسری احادیث میں آیا ہے کہ اشارہ کلمہ شہادت پڑھنے کے وقت ہوتا تھا۔ اور بعض دوسری روایات میں وقت دعا سے عقیدہ کیا گیا ہے۔ جب کہ آپ فرماتے تھے۔

يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَىٰ مَعْنَاهُ دُلَّيْكَ بَعْدَ بَعْدِ

میں ہاتھ کے پھرنے والے میرے دل کو اپنے

دین پر ثابت رکھ۔

اور جب کہ علمائے حنفیہ نے اشارہ کے بجالانے میں راولوں کے اضطراب و اختلاف کو دیکھا۔ تو نماز میں ایک نادرہ فعل خلاف قیاس کو ثابت نہیں کیا۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون و وقار پر ہے۔ نیز حتی الامکان انگلیوں کو جانب قبلہ کی طرف رکھنا سنت ہے۔ جیسا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

فَلْيُوجِدْ مِنْ أَعْضَائِهِ الْبَيْتَةَ مَنَاسِكَ

نماز کو چاہیے کہ اپنی استطاعت کے مطابق اپنے

اعضا کو قبلہ کی طرف پھیرے۔

اگر یہ کہیں کہ اختلاف اس وقت اضطراب پیدا کرتا ہے۔ جبکہ درمیان میں موافقت ممکن نہ ہو۔ اور اس مسئلہ میں موافقت ممکن ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ تمام روایات کو اوقات مختلفہ میں کیا ہو۔ تو جواب میں کہیں گے۔ کہ بہت سی روایات میں لفظ کَانَ واقع ہوا ہے۔ جو غیر منطوقہ کے نزدیک محروف کلیہ میں سے ہے۔ لہذا موافقت ممکن نہیں۔

اور وہ جو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اگر کوئی حدیث میرے قول کے مخالف ہو تو میرے قول کو چھوڑ دو۔ اور حدیث پر عمل کرو۔ تو اس حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو حضرت امام کو نہ پہنچی ہو۔ اور اس حدیث کو نہ جاننے کی بنا پر اس کے خلاف حکم فرمایا ہے۔ اور اشارے کی احادیث اس قبیلہ سے

نہیں۔ اور مشہور احادیث ہیں۔ اور نہ جاننے کا احتمال نہیں۔

### سوال :

اگر کہیں کہ علمائے خفیہ نے، جو اذ اشارہ کا فتویٰ دیا ہے۔ لہذا متعارض فتاویٰ کے مطابق جن بات پر بھی عمل کر لیا جائے جائز ہے؟

### جواب :

ہم کہتے ہیں کہ اگر حجاز اور عدم حجاز اور طہارت و حرمت میں تعارض واقع ہو تو تعارض کی صورت میں ترجیح عدم حجاز اور نہانہ حرمت کو ہوتی ہے۔ نیز شیخ ابن ہمام نے رفع یدین کی بحث میں فرمایا ہے۔ کہ رفع اور عدم رفع کی احادیث متعارض ہیں۔ ہم قیاس کے ساتھ عدم رفع کی احادیث کو ترجیح دیتے ہیں۔ کیونکہ نماز کی بنا سکون اور شروع پر ہے۔ جو بالا جماع مطلوب اور پسندیدہ ہے۔

اور شیخ ابن ہمام پر تعجب ہے کہ اس نے کہا۔ کہ بہت سے مشائخ سے عدم اشارہ منقول ہے۔ لیکن وہ روایت اور روایت کے خلاف ہے، کہ ابن ہمام نے علمائے مجتہدین کی طرف جاہلی ہونے کی کس طرح نسبت کر دی۔ حالانکہ وہ قیاس سے دلیل لارہے ہیں جو شرع کا چوتھا اصل ہے۔ اور وہ خفیہ کے نزدیک ظاہر مذہب اور ظاہر روایت ہے۔ حالانکہ اسی شیخ نے قلتین کی حدیث کو راویوں کے کثرت اختلاف سے حاصل ہونے والے اضطراب کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے۔

میرے فرزند ارشد محمد سعید اس بات میں ایک رسالہ لکھ رہے ہیں۔ تیار ہونے پر ان شاء اللہ تعالیٰ ارسال کیا جائے گا۔

نیز آپ نے پوچھا تھا، کہ ہمارے طریقہ کے طالب ہر طرف سے جمع ہو چکے ہیں۔ کسی بھی مقام پر جہاں نہیں کی۔ اور کسی سے نہیں کہا۔ کہ سر حلقہ نہیں۔ جو اشارہ ہو۔ اور جسے اُس کام کے مناسب جانیں تو فرمایاں کہ سر حلقہ جماعت بن جائے تو اس کا جواب یہ ہے۔ کہ یہ کام تمہاری صواب دید کے سپرد ہے۔ استخارہ اور توبہ کے بعد حکم فرمادیں۔ وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ وَعَلٰی مَن لَّدَیْکُمْ۔

## مکتوب نمبر ۳۱۳

خواجہ محمد عاشق کی طرف صادر فرمایا :

اس کے ان سوالات کے حل میں۔ جو اس نے لکھے تھے۔



سوال ۱: کیا صحابہ کرام کے کمالات فنا و بقا اور سلوک و جذبہ کے ساتھ وابستہ تھے یا نہیں؟

سوال ۲: یہ ہے کہ بلند مرتبہ طریقہ نقشبندیہ میں ریاضتوں سے منع کرتے ہیں۔ اور نقصان دہ جانتے ہیں۔ حالانکہ اُس سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے ریاضاتِ شاقہ برداشت کیں؟

سوال ۳: یہ طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہے؟

سوال ۴: ایک مکتوب میں آپ نے لکھا ہے کہ طالب کو ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف تصرف سے منہیں لایا جاسکتا۔ اور دوسرے مکتوب میں آپ نے فرمایا کہ اسے محمد باشم میں نہیں ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف لایا ہوں۔ ان دو متضاد باتوں میں کیسے موافقت ہو سکتی ہے؟

سوال ۵: کثرتِ پیش پاک پسندنا چاہیے۔ یا وہ کثرت جس کا چاک سینے کی طرف نہ ہو۔ بلکہ حلقہ گریبان ہو؟

سوال ۶: نفیِ اثبات کی توجہ۔ اہدیت کی توجہ کے ساتھ کیسے جمع ہو سکتی ہے؟

سوال ۷: جب نفیِ اثبات کا ذکر دل سے کیا جائے۔ تو لا کو اوپر کی طرف کیوں لے جاتے ہیں اور اللہ کو دائیں جانب کیوں لاتے ہیں؟

اور اس مکتوب کے آخر میں پیر کے آداب کی رعایت کا بیان فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ مکتوبِ شریف کے اس دفترِ اول کو اسی مکتوب پر ختم کریں۔ اہدیتِ موسویہ کے عدد کی رعایت کریں۔ کیونکہ یہ عدد پیغمبرِ ان مرسلِ عظیم الصلوٰۃ والسلام اور اہلِ بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے عدد کے موافق ہے۔ اور فرمایا ہے۔ کہ اس مکتوب کے خاتمہ میں مخدوم زادہ کلاں (خواجہ محمد صادق) علیہ الرحمۃ والفرقان نے جو عرضِ داشتیں لکھی ہیں۔ لکھ دیں۔ تاکہ انہیں پڑھنے والے دعا اور فاتحہ میں انہیں بھی یاد رکھیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بندِ احمد و الصلوٰۃ و تبلیغ الدعوات۔ برادرِ مہربان خواجہ محمد ہاشم پر واضح ہو۔ کہ وہ سوالات جن کے حل کا مطالبہ آپ نے میرے صاحبِ الشہ کے مکتوب میں کیا ہے۔ ان کے جواب میں جو کچھ معلوم تھا لکھ کر بھیج دیا گیا ہے۔ سوالِ اول کا خلاصہ یہ ہے کہ قربِ الہی جلِ سلطانہ فنا فی اللہ و بالبقا باللہ اور تمام مقاماتِ جذبہ و سلوک کے طے کرنے کے مطابق ہے۔ صحابہ کرام حضرت خیر الانام علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ایک ہی صحبت سے اولیائے امت سے افضل ہو گئے۔ آیا انہیں یہ سیر و سلوک اور فنا و بقا اسی ایک صحبت میں میرا لگایا یا صرف وہ ایک صحبت تمام سیر و سلوک سے افضل تھی۔ دوسرے یہ کہ صحابہ کرام کی فنا و بقا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام و التبیغ کی توجہ اور تصرف کی برکت سے تھی۔ یا صرف اسلام لانے کی وجہ سے۔ نیز انہیں سلوک و جذبہ کا علم حال و مقامات تھا یا نہیں۔ اگر تھا تو اسے کس نام سے تعبیر کرتے تھے۔ اور اگر سلوک و تصرف کا طریقہ نہیں تھا۔ تو پھر اُسے بدعتِ حسنہ کہنا

چاہیے یا نہیں؟

جواب :-

خواجہ محمد حاشم جان لیں۔ کہ اس مشکل کا حل صحبت سے وابستہ ہے۔ اور خدمت پر موقوف ہے۔ اس لیے کہ جو بات اس مدت میں کسی نے بیان نہیں کی۔ وہ ایک ہی بار لکھنے سے تمہاری سمجھ میں کیسے آئے گی۔ لیکن چوں کہ آپ نے سوال کیا ہے۔ اس لیے جواب سے چارہ نہیں۔ ضرورتاً اجمال کے طور پر اس کا حل کرتا ہوں۔  
کمان لگا کر سنیں۔

وہ قرب جو فنا و بقا اور سلوک و جذبہ سے وابستہ ہے، اقرب ولایت ہے۔ کہ اولیائے امت اس سے مشرف ہوئے ہیں۔ اور جو قرب صحابہ کرام کو صحبت خیر الانام علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام میں میسر آیا، قرب نبوت ہے۔ جو تعینت اور وراثت کے طور پر انہیں حاصل ہوا۔ اس قرب میں نہ فنا ہے نہ بقا۔ نہ جذبہ ہے اور نہ سلوک۔ اور یہ قرب قرب ولایت سے کئی مرتبہ اعلیٰ اور افضل ہے۔ کیونکہ یہ قرب قرب اصالت ہے اور وہ قرب قرب ظہلیت و دونوں میں بہت فرق ہے۔ لیکن ہر شخص کا فہم اس معرفت کے ادراک تک نہیں پہنچ سکتا۔ نزدیک ہے۔ کہ خواص بھی اس معرفت کے سمجھنے میں عوام کے ساتھ شریک ہوں۔  
مگر بوجہ اعلیٰ تر اسے قلم برداشت

صوفی بندے ہر آنکہ بہ عالم قلندر است

حال اگر قرب نبوت کے کمالات کی بندی کی طرف قرب ولایت کے راستے سے عروج واقع ہو تو فنا و بقا اور جذبہ و سلوک سے چارہ نہیں۔ کیونکہ یہ اس قرب کے مقدمات اور اسباب ہیں۔ اور اگر اس راہ سے نہ چلے اور شاہراہ قرب نبوت سے گئے ہیں۔ اس لیے وہ جذبہ و سلوک اور فنا و بقا سے سروکار نہیں رکھتے تھے۔ اس معرفت کا بیان میر سے اس مکتوب سے جو مولانا امان اللہ کے نام لکھا ہے۔ تلاش کریں۔ اور اس فقیر نے اپنے مکتوبات و رسائل میں جہاں جہاں یہ لکھا ہے، کہ میرا معاملہ سلوک و جذبہ سے دراداد و تجلیات و ظہورات سے بھی وادہ ہے۔ اس سے یہی قرب مراد ہے۔ میں اپنے خواجہ قدس سرہ کی خدمت میں تھا کہ اس دولت نے ظہور فرمایا۔ اس عبارت کے ساتھ حضرت ایشاں کی خدمت میں میں نے عرض کیا تھا تو مجھ پر ایک چیز ظاہر ہوئی۔ کہ سیرافخی اس عمل کی نسبت سیرافانی کی طرح ہے۔ اس عبارت سے زیادہ اس لے یعنی مدت و دواز تک شیخ کامل مکمل کی صحبت سے مشرف رہنے اور ایشیہ شیخ کی خدمت بجا لانے سے ہی پڑے۔  
مگر پر اس کو حاصل معلوم ہو سکتا ہے۔

۱۰ اُردو علی قلندر نہ آواز سے نغمہ سرائی کرتا، ترجمان میں ہر قلندر صوفی بن جاتا۔



دولت کی تیسیر کے لیے طاقت نہیں پاتا تھا۔ سالہا سال کے بند یہ عجیب معاملہ صاف ہوا۔ اور محفل عبادتوں کے ساتھ تحریر میں لایا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰہُ لَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلٌۢ بِاٰیٰتٍ بِالْحَقِّ۔

پس عبادت فناء و بقا اور جذبہ و سلوک نئی پیدا شدہ اور مشائخ کی ایجاد کردہ چیز ہے۔ مولوی جامی علیہ الرحمۃ نفعات میں لکھتے ہیں۔ کہ سب سے پہلے جس شخص نے فناء و بقا کا لفظ زبان سے نکالا ہے، ابو سعید خدریؓ ہے قدس سرہ۔

سوال دوم کا خلاصہ یہ ہے کہ بند مرتبہ طریقہ نقش بند یہ میں متابعت سنت کا التزام ہے۔ حالانکہ آن سرود علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے عجیب ریاضتیں اور شدید قسم کی بھوک برداشت کی۔ اور اس طریقہ میں ریاضتوں سے منع کرتے ہیں۔ بلکہ ریاضتوں کو صورتوں سے تعلق رکھنے والے کشفیوں کے ظہور کی وجہ سے مضر جانتے ہیں۔ یہ معاملہ عجیب دکھائی دیتا ہے کہ متابعت سنت میں نقصان کا احتمال کیسے مقصور ہو سکتا ہے؟

**جواب :**

اسے محبت کے نشانات والے کسی نے کہا ہے۔ کہ اس طریقے میں ریاضتیں ممنوع ہیں۔ اور آپ نے کہاں سے سن لیا ہے۔ کہ یہ بزرگ ریاضتوں کو مضر جانتے ہیں۔ اس لیے کہ اس طریقہ میں نسبت کی دوام محافظت، متابعت سنت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنتیجہ کا التزام اول احوال کے پرشیدہ رکھنے میں کوشش، اعتدال کو اختیار کرنا۔ اور خود و نوش اور لباس وغیرہ میں حد اعتدال کی رعایت، ریاضات شاقہ اور مجاہدات شدیدہ میں سے ہے۔ غایۃ مافی الباب یہ ہے کہ عوام کا لانا م ان امور کو ریاضات میں شمار نہیں کرتے۔ اور مجاہدات میں سے نہیں جانتے۔ ان کے نزدیک ریاضت و مجاہدہ بھوک میں منحصر ہے اور زیادہ بھوکا رہنا ان کی نگاہ میں بہت زیادہ وقت رکھتا ہے۔ اس لیے کہ ان حیوان صفت لوگوں کے نزدیک کھانا پینا ہی تمام ضروری امور سے زیادہ ضروری ہے۔ اور بڑے مقاصد میں سے ہے۔ تو اس کا چھوڑ دینا ان لوگوں کے نزدیک ریاضت شاقہ اور مجاہدہ شدیدہ مقصور ہوتا ہے۔ بخلاف نسبت کی ہمیشہ حفاظت اور متابعت سنت علی صاحبہا الصلوٰۃ والنتیجہ کی پابندی اور اس طرح کی اور باتوں کی عوام کی نظر میں کوئی قدر و وقت نہیں۔ اس لیے ان کے ترک کو برا جانتے ہوئے ان امور کے حاصل کرنے کو ریاضتیں قرار دیں۔ پس اس طریقے کے اکابر پر لازم ہے کہ اپنے احوال کو چھپانے کی کوشش کرتے رہیں۔ اس ریاضت کو ترک کر دیں جو عوام کی نظر میں عظیم القدر ہے۔ اور قبولیت خلق کا باعث اور شہرت کو مستلزم اور اپنے اندر قہقہے کو چھپائے ہوئے اور خرابی پیدا کرنے کا باعث ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم نے فرمایا ہے :

بِخَصْبِ اَمْرِعَ وَنَ الشَّيْءَ اَنْ يُّنْكَرَ  
اَيْتِهْ بِالْاَصَابِعِ فِي رِبْنِ اَوْ دُنْيَا  
اَلَا مَنْ عَصَمَهُ اللّٰهُ  
برائی میں سے یہ بات انسان کے لیے کافی  
ہے کہ انگلیوں سے دین میں یا دنیا میں اس کی طرف  
کیے جائیں گے۔ مگر وہ جس کا ارشہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

(مشکوٰۃ شریف)

فقیر کے نزدیک بہت زیادہ بھوک برداشت کرنا کھانے پینے کی اشیاء میں حد اعتدال کی رعایت رکھنے  
کی نسبت زیادہ آسان اور سہل ہے۔ اور یہ فقیر بھی اعتقاد رکھتا ہے کہ حد اعتدال کی رعایت کی یہ اہمیت کثرت  
جوع کی رعایت سے زیادہ ہے۔

حضرت والدہ بزرگوار قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے علم سلوک میں ایک دس سالہ دیکھا ہے جس  
میں کھانا ہوا تھا۔ کہ کھانے پینے کی اشیاء میں اعتدال کی رعایت کرنا اور درمیانی حد کو نگاہ رکھنا مطلوب تک  
پہنچنے کے لیے کافی ہے۔ اس رعایت کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے کسی ذکر و فکر کی حاجت نہیں۔ بلاشبہ کھانے  
پینے اور کپڑوں بلکہ تمام اُمور میں حد اعتدال اور میاں زد روی پر قائم رہنا بہت ہی اچھا ہے۔

نہ چندان بخور کز دھانت بر آید

نہ چندان کز از ضعف جانت بر آید

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ہمارے پیڑ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چالیس مردوں کی قوت عطا فرمائی تھی  
اور آپ اس قوت کی وجہ سے سخت بھوک کو برداشت کر لیتے تھے۔ اور صحابہ کرام بھی خیر البشر علیہم وعلیہم الصلوٰۃ  
والسلام والرحمۃ کی صحبت کی برکت سے اس بوجھ کو اٹھا لیتے تھے۔ اور ان کے اعمال و افعال میں کس قسم کی  
سمتی اور خلل واقع نہیں ہوتا تھا۔ اس طرح کی شدید بھوک کے باوجود دشمنوں کے خلاف جنگ کرنے  
کی ایسی قدرت رکھتے تھے کہ پیٹ بھر کر کھانے والے اس کے دسویں حصے کو نہیں پہنچ سکتے تھے۔ اسی لیے  
یہ بات تھی کہ ممبر کرنے والے میں صحابہ دو پیشو پر غالب آئے تھے۔

اور غیر صحابہ میں سے بھوک کی شفقت اٹھانے والے نزدیک ہے کہ منیتیں اور مستحبات ادا کرنے  
سے بھی عاجز رہیں۔ بلکہ بسا اوقات یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بمشکل ادائے فرائض سے عہدہ برآ ہوں قدرت کے  
بغیر اس بارے میں صحابہ کرام کی تقلید کرنا دراصل سنتوں اور فرائض کی ادائیگی سے اپنے آپ کو عاجز کرتا ہے۔

۱۵ ذاتنا زیادہ کھا کر نہ سے باہر آئے گئے۔ اور نہ آنا کم کر کے زور سے جان بچا کر نکل جائے۔

۱۶ جیسا کہ سورہ انفال میں ہے۔ ترجمہ: اے مومنو! اگر تم میں سے ممبر کرنے والے ایسی آدمی ہوں گے تو وہ دوسرے  
غالب آئیں گے۔ اور اگر تم میں سے ایک سو ہوں گے تو وہ دوسرے کافروں پر غالب آئیں گے۔



منقول ہے کہ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تقلید میں تقوم اصل اختیار فرمایا۔ اور ضعف و کمزوری سے بے اختیار زمین پر گر پڑے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بطور اعتراض فرمایا تم میں سے میری مثل کون ہو سکتا ہے۔ میں رات کو اپنے پروردگار کے پاس ہوتا ہوں۔ کھانا پینا وہاں کھاتا ہوں۔ تو آپ نے حدیث کے بغیر تقلید کرنا اچھا قرار نہ دیا۔

نیز صحابہ کرام حضرت خیر الانام علیہم السلام کی صحبت کی برکت سے کثرت بھوک کے خفیہ نقصان سے محفوظ اور مامون تھے۔ اور دوسروں کو یہ حفظ و امن میسر نہیں ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے۔ کہ کثرت جوع (بھوک)، بے شک صفائی بخش ہے۔ ایک گروہ کو قلب کی صفائی حاصل ہوتی ہے۔ اور دوسرے گروہوں کو نفس کی صفائی، قلب کی صفائی، ہدایت اور نور میں اضافہ کرتی ہے اور نفس کی صفائی گمراہی اور تاریکی میں اضافہ کرتی ہے۔

غلا سفر یونان اور ہندوستان کے جوگیوں اور برہمنوں سب کو بھوک کی ریاضت نے صفائی نفس عطا کی۔ اگر گمراہی اور نقصان کا راستہ دکھایا۔ بے عقل غلاموں نے اپنی صفائی نفس پر اعتماد کرتے ہوئے خیال اور کشفی صورتوں کو اپنا پیشوا ٹھہرایا۔ اور خود بینی اختیار کی۔ اور حضرت عیسیٰ روح اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر جو اس وقت خدا کی طرف سے نبی برحق تھے۔ ایمان نہ لایا۔ اور کہنے لگا:

”ہم ہدایت یافتہ قوم ہیں، ہمیں کسی ہادی کی ضرورت نہیں۔“

اگلاس کے نفس کی یہ صفائی ظلمت اور تاریکی میں اضافہ کرنے والی نہ ہوتی تو کشفی خیالی صورتیں اس کے لیے راستے کی رکاوٹ بنیں اور اسے مطلب تک پہنچنے سے نہ روکتیں۔ لیکن اس نے اپنی اس صفائی کے گمان میں پڑ کر اپنے آپ کو نورانی تصور کر لیا۔ غلاموں نے یہ نہ جانا کہ یہ صفائی نفس امامہ کے باریک چمڑے سے آگے نہیں گزر سکتی۔ اور اس کا نفس امامہ اپنی پہلی نجاست اور نجاست پر قائم ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں ہو کہ نجاست غلیظہ پر شکر کا باریک غلاف چڑھ گیا۔

قلب جو اپنی ذات میں پاکیزہ اور نورانی ہے۔ اس کے چہرے پر رنگ اور سیل کچیل تا ایک نفس کی ہمسائی سے میٹھ گیا۔ تصویری سی صفائی سے اپنی اصلی حالت کی طرف لوٹ کر آ سکتا ہے، اور نورانی ہو جاتا ہے۔ بخلاف نفس کے۔ جن کو وہ اپنی فطرت اور جبلت میں خبیث ہے۔ تاریکی اس کی ذاتی صفت ہے۔ جب تک قلب کی ریاضت کے تحت بلکہ مطابقت سنت اور اتباع شریعت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و التبیۃ بلکہ محض فضل خداوندی بل سلطانہ سے مزکی اور مطہر نہ ہو۔ اس کا خبیث ذاتی دور نہیں ہو سکتا۔ اور اس کی صلاح سلمہ صوم وصال یہ ہے کہ نیر و انظار کی کئی کئی دن مسلسل روزے رکھنا۔ ایسے روزے حضور علیہ السلام کی شخصیت تھی

بہودہ تصور نہیں ہو سکتی۔ افلاطون نے کہاں نادانی کے باعث اپنی صفائی کو جو نفس امارہ سے تعلق رکھتی تھی، صفائی طلب عیسوی کی طرح خیال کیا۔ اس بنا پر خواہ مخواہ اپنے آپ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح مہذب اور پاک خیال کر لیا۔ اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی دولت متابعت سے محروم رہا۔ اور نقصان آدمی کے داغ سے داغدار ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ سبحانہ ہمیں اس بلا سے پناہ میں رکھے۔

اور جب یہ نقصان بھوک کی تہ میں پوشیدہ ہے تو اس طریقہ کے اکابر قدس اللہ واسرارہم نے ریاضت بھوک کو ترک کر کے کھانے پینے کی چیزوں میں ریاضت اعتدال اور میانہ روی کے مجاہدے کا راستہ دکھایا اور بھوک کے فائدوں کو اس عظیم الخطر نقصان کے احتمال کے باعث ترک کر دیا۔ دوسرے لوگوں نے بھوک کے فوائد کا ملاحظہ کرتے ہوئے اس کے نقصانات سے آنکھ بند کر لی۔ اور بھوک کی ترغیب دینے میں مصروف ہو گئے عقل مندوں کے نزدیک یہ بات طے شدہ ہے۔ کہ نقصان کے احتمال کی خاطر منافع کثیرہ کو چھوڑا جا سکتا ہے۔

اسی گفتگو کے نزدیک ہے وہ بات جو علمائے کرام شَکَّ رَ اللہ سَعِیَہُہ نے فرمائی ہے۔ کہ اگر ایک کام سنت اور بدعت کے درمیان دائر ہو تو ادا کرنے سنت سے ترک بدعت بہتر ہے۔ یعنی بدعت میں نقصان کا احتمال ہے۔ اور سنت میں نفع کی توقع۔ تو ضرر کے احتمال کو نفع کی توقع پر ترجیح دیتے ہوئے بدعت کو چھوڑ دینا چاہیے۔ کیونکہ کوئی عجیب نہیں کہ ادا کرنے سنت میں کسی اور راستے سے نقصان واقع ہو جائے۔ اس بات کی حقیقت یہ ہے۔ کہ وہ سنت گویا حضور علیہ السلام کے زمانے کے ساتھ خاص ہے جبکہ وقت کی اس قین کو باریکی اور خفا کے سبب ایک گروہ نے پایا۔ تو اس کی تقلید میں سبقت کرنے لگے۔ اور دوسرے گروہ نے اس تعین کو جانتے ہوئے اس کی تقلید سے کنارہ کشی اختیار کی۔ واللہ سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ۔

تیسرے سوال کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ اس بلند طریقہ کے اکابر کی کتابوں میں ہے۔ کہ ہماری نسبت حضرت صدیق اکبر سے منسوب ہے۔ بخلاف دوسرے طریقوں کے۔ اگر کوئی مدعی یہ کہے۔ کہ اکثر طریقے امام جعفر صادق تک پہنچتے ہیں۔ اور حضرت امام جعفر صادق حضرت صدیق اکبر سے نسبت رکھتے ہیں۔ تو دوسرے سلسلے کیوں حضرت صدیق اکبر کی طرف منسوب نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت امام جعفر، صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی نسبت رکھتے ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی۔ اور حضرت امام میں ان دو بلند نسبتوں کے اجتماع کے باوجود ان میں ہر نسبت مجلداً اور ایک دوسرے سے متمیز ہے۔ ایک جماعت نے شاہد صدیقی کے واسطے سے حضرت امام سے نسبت صدیقی اخذ کی ہے۔ اور حضرت صدیق کی طرف منسوب



ہوئے ہیں۔ اور ایک دوسری جماعت نسبت امیری (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے واسطے سے نسبت امیری اخذ کر کے حضرت امیر کی طرف منسوب ہوئی ہے۔

یہ فقیر ایک تقریب کے سلسلے میں ضلع بنارس میں گیا ہوا تھا۔ جہاں گنگا کا پانی جمع ہوتا ہے اور اس اجتماع کے باوجود محسوس ہوتا ہے کہ گنگا کا پانی الگ ہے۔ اور جہنا کا الگ۔ ایسے طور پر کہ گویا دونوں کے درمیان کوئی چیز حامل ہے۔ کہ ایک کا پانی دوسرے سے غلط غلط نہیں ہوتا۔ جو لوگ دریائے گنگا کے پانی کی جانب واقع ہیں۔ وہ اس جمع شدہ پانی سے دریائے گنگا کا پانی پیتے ہیں۔ اور دوسرے لوگ جو دریائے جہنا کی جانب رہتے ہیں، وہ جہنا کا پانی پیتے ہیں۔

سوال :

اگر کہیں کہ حضرت خواجہ محمد پارا قدس سرہ نے رسالہ قدسیہ میں تحقیق کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس طرح حضرت رسالت خاتمت علیہ وعلى الصلوٰۃ والسلام والتمیۃ سے تربیت حاصل کی ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر سے بھی تربیت پائی۔ لہذا نسبت حضرت امیر عین حضرت صدیق کی نسبت ہے اور ان دونوں میں کیا فرق کیا جاسکتا ہے ؟

جواب :

ہم کہتے ہیں کہ تمام نسبت کے باوجود جگہوں کے نقد کی خصوصیات اپنے حال پر ہیں۔ ایک ہی پانی متعدد جگہوں کے واسطے سے الگ الگ خصوصیات پیدا کر لیتا ہے۔ پس جائز ہے کہ ہر ایک کی خصوصیت کی نظر سے ایک ایک طریقہ اس کی طرف منسوب ہو۔

چوتھے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ تم نے تمام صدیق کی طرف تحریر کردہ مکتوب میں لکھا ہے کہ جو شخص ولایت موسوی کی استعداد رکھتا ہو۔ معلوم نہیں کہ یہ صاحب تصرف اُسے ولایت محمدی کی استعداد کی طرف سے آئے۔ اور درویش زادہ کلاں (خواجہ محمد صادق قدس سرہ) کی طرف تحریر کردہ مکتوب میں آپ نے لکھا ہے کہ جن میں ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف سے آیا ہوں۔ ان دونوں باتوں میں موافقت کیسے ہو سکتی ہے۔ ؟

جواب :

دین کہتا ہوں کہ تمام صدیق کے مکتوب میں جو واقع ہوا اپنے کہ ولایت موسوی سے ولایت محمدی کی طرف لانا معلوم الوقوع نہیں ہے۔ اُس وقت اس بات کے وقوع کا علم نہیں تھا۔ اس کے بعد جب کہ یہ بات بنا دی گئی۔ اور تغیر و تبدل پر قدرت دے دی۔ تو لکھا کہ تمہیں اُس ولایت سے اس ولایت کی طرف لایا

لایا گیا ہے۔ دونوں باتوں کی تحریر کا زمانہ ایک نہیں ہے۔ تاکہ تناقض متصور نہ ہو۔

سوال پنجم کا خلاصہ یہ ہے کہ اس جگہ کے صوفی پیش چاک کرتے پنتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ سنت یہی ہے۔ اور حضرت میزبان کے خادم کرتے کا چاک بطریق مقلد بنا تھے ہیں۔ اس معاملے میں تحقیقی بات کیا ہے؟

جواب :

جان لیں کہ اس باب میں ہم بھی تردد اور شک رکھتے ہیں عرب کے لوگ پیش چاک پہراہی پنتے ہیں اور اسے سنت جانتے ہیں۔ اور فقہ حنفیہ کی بعض معتبر کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ پیش چاک پہراہی مردوں کو نہیں پہننا چاہیے کہ یہ عورتوں کا لباس ہے۔ امام احمد و ابو داؤد و حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت پیغمبر علیہ و علی اکبر الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ :

لَعَنَ الرَّجُلُ يَلْبَسُ لِبْسَ الْمَرْءِ وَ

الْمَرْءُ أَتَى تَلْبَسُ لِبْسَ الرَّجُلِ

اس مرد پر لعنت ہوتی ہے جو عورت جیسا

لباس پہنے۔ اور اس عورت پر لعنت ہوتی ہے جو

مرد کا لباس پہنے۔

مطالب الزینین میں ہے کہ اور عورت مردوں سے مشابہت پیدا نہ کرے۔ اور نہ ہی مرد عورتوں سے مشابہت کرے کیونکہ دونوں گروہوں پر لعنت ہوتی ہے۔

معلوم ہونا ہے کہ یہ اتنی پیش چاک اصل دین اور اصل علم کا لباس نہیں۔ لہذا اسلامی حکومت میں رہنے والے کافروں کے لیے یہ لباس تجویز کیا گیا ہے۔

جامع الرموز میں محیط نے نقل کرتا ہے : "تو ذمی شخص وہ لباس نہ پہنے جو اہل علم اور اہل دین کے ساتھ خاص ہے۔ بلکہ موٹے کھدر کی قمیض پہنے، جس کا چاک سینے پر ہو، جیسا عورتوں کا ہوتا ہے۔"

نیز بعض علماء کے قول کے مطابق پیش چاک، قمیض نہیں ہے۔ بلکہ درع ہے۔ ان کے نزدیک قمیض یہ ہے، جس کا چاک کندھوں کی طرف رکھا گیا ہو۔ جامع الرموز میں عودت کے کفن کے بیان میں ہے : "اور ہدایہ میں ہے قمیض کا بدل درع ہے، اور ان دونوں یہ فرق بتایا گیا ہے کہ درع کا چاک سینے کی طرف ہوتا ہے۔ اور قمیض کا چاک کندھے کی طرف۔ اور بعض نے دونوں کو ایک ہی قرار دیا ہے۔"

فیہر کے نزدیک یہ بات درست دکھائی دیتی ہے، کہ جب مردوں کو عورتوں کے مشابہ لباس پہنے سے منع کیا گیا ہے۔ تو ہم دیکھیں گے، کہ جس علاقے کی عورتیں پہراہی پیش چاک پہنتی ہیں۔ اس علاقے کے مردوں کو چاہیے کہ عورتوں کی مشابہت ترک کرتے ہوئے گول چاک والا پہراہی پہنیں۔ اور جس علاقے



کی عورتیں گول چاک والا پیراہن پہنتی ہیں۔ وہاں کے مرد ضرورت کی بنا پر پیراہن پیش چاک استعمال کریں  
عرب کی عورتیں گول چاک والا پیراہن پہنتی ہیں۔ اس لیے وہاں کے مرد پیش چاک کا پیراہن پہنتے ہیں  
اور ماوراء النہر اور ہندوستان کی عورتوں کا لباس پیش چاک پیراہن ہے۔ اس لیے مرد گول حلقے  
والا پیراہن استعمال کرتے ہیں۔

میاں شیخ عبدالحق دہلوی کہتے تھے کہ میں کتے میں تھا۔ تو شیخ نظام مارنولی کے ایک مرید کو  
دیکھا کہ وہ گول حلقے والا پیراہن پہن کر کعبے شریف کا طواف کر رہا تھا۔ اور عربوں کا ایک گروہ اس کے  
کرتے پر تعجب کر رہا تھا کہ اس نے عورتوں کا کرتہ پہنا ہوا ہے۔ تو اعتبار عرف و عادت کا ہے۔ اہل  
عرب کا عمل بھی درست ہے۔ اور ہندوستان اور ماوراء النہر والوں کا عمل بھی درست ہے۔ ہر ایک  
کے لیے ایک جہت ہے۔ جن کی طرف وہ رخ کرتا ہے۔

اگر پیش چاک پیراہن کی سنیت علماء حنفیہ کے نزدیک ثابت ہوتی تو اس لباس کو فخری لوگوں  
کے لیے جائز قرار نہ دیتے۔ اور اہل دین اور اہل علم سے خاص رکھتے۔ اور چونکہ اس لباس میں عورتیں  
پیش چاک ہیں۔ اس لیے یہاں کے مردوں کا لباس عورتوں کے لباس کے تابع کر دیا گیا۔

چھٹے سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ اس طریقہ کے طالبوں کی توجہ جبکہ ابتداء سے ہی احادیث صرف کی طرف  
ہے۔ تو چاہیے کہ اس توجہ کے ساتھ نفی اور اثبات جمع نہ ہو۔ کیونکہ نفی کے وقت توجہ غیر کی طرف ہوتی ہے  
اس کا جواب یہ ہے کہ غیر کی طرف توجہ احادیث کی طرف توجہ کی تقویت اور تربیت کے لیے ہے  
اور غیر کی نفی سے مقصود اختیار کی شرکت کے بغیر اس توجہ کا ہمیشہ کے لیے حاصل ہونا ہے۔ پس غیر کی  
نفی کی طرف توجہ احادیث کی طرف توجہ کے منافی نہیں ہے۔ احادیث کی طرف توجہ کے منافی توجہ غیر ہے  
نہ غیر کی نفی کی طرف توجہ ان دونوں کے درمیان بڑا فرق ہے۔

ساتویں سوال کا خلاصہ یہ ہے کہ چاہیے کہ اس طریقے کا مبتدی جو ذکر بھی زبان اور نالو سے کرے، دل بھی  
دہی کہے۔ تو کیا نفی اور اثبات میں دل پورے طور پر لیا جاتا ہے یا نہیں؟ اگر پورے طور پر لیا جاتا ہے، تو  
پھر لاکھ اوپر لے جائے اور الاکھ وائیں طرف لانا کیوں ہوتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر دل پورے طور پر کہے تو اس میں کیا نقصان ہے کہ لاکھ اوپر کی طرف لے جائے  
اور الاکھ وائیں جانب کی طرف پھیرے اور اللہ کو اپنی طرف کھینچے۔ علاوہ ازیں اس طریقہ میں نفی اور  
اثبات کو خیال میں ادا کرتے ہیں نہ بانیان اور مالوک کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں تاکہ دل کی موافقت کو اس قول  
کی شرط قرار دیں۔ اور تہمارے یہ آخری دو سوال امام فخر الدین رازی کی تشکیکات کے قبلہ سے ہیں۔ اگر آپ



پوری طرح توجہ فرماتے تو یہ اشکال خود بخود دور ہو جاتے۔

ایک مقصود یہ گزارش ہے کہ وہاں کے بعض دوستوں نے لکھا ہے کہ حضرت میر نعمان ان ایام میں طالبوں کے احوال کی طرف کم توجہ فرماتے ہیں۔ اور عمارت سازی میں گرفتار ہیں۔ اور فتوحات کی آمدن عمارت پر خرچ ہو رہی ہے۔ اور فقر و کسب کچھ نہیں مل رہا۔ یہ باتیں انہوں نے ایسے طور سے لکھی ہیں کہ ان میں اعتراض کی طاوٹ معلوم ہوتی ہے۔ اور انکار کی بو آتی ہے۔ جان لیں کہ اس گروہ کا انکار نہ ہر قاتل ہے۔ اور ان بزرگوں کے اقوال و افعال پر اعتراض کرنا نہایت نہر پیچے سانپ کی طرح ہے جو موت ابدی اور ہلاکت دائمی بکس بچھا دیتا ہے۔ چہ جائیکہ انکار اور یہ اعتراض اپنے پر پر کیا جاتے۔ اور پیر کی تکلیف کا سبب ہے۔ اس گروہ کا حکمران کی دولت سے محروم ہے۔ اور ان پر اعتراض کرنے والا ہر وقت نامراد اور خسارے میں ہے۔ جب تک پیر کی تمام حرکات و سکنات مرید کی نظر میں ستمیں اور اچھی نزدیکیاں دیں پیر کے کمالات سے بے بہرہ رہتا ہے۔ اور اگر کچھ کمال حاصل بھی کرتا ہے تو وہ استبداد سے بے نفاک و خرابی اور سوائی ہے۔ مرید اگر پیر کے ساتھ کمال محبت اور اخلاص کے باوجود اپنے اندر پیر پر بال برابر اعتراض کی گنجائش پائے۔ تو اسے اپنی خرابی کے سوا کچھ تصور نہ کرے۔ اور ایسا مرید اپنے پیر کے کمالات سے بے نصیب رہتا ہے۔ بالفرض مرید کو اگر پیر کے افعال میں سے کسی فعل میں شبہ پیدا ہو اور دور نہ ہو تو چاہیے کہ اسے ایسے طریقے سے دریافت کرے کہ شائبہ اعتراض سے پاک ہو۔ اور گمان انکار سے متبرک اور اس دنیا میں سچا اور محض باطل ملط ہے۔ تو اگر کبھی پیر سے کوئی خلاف شریعت کام صادر ہو۔ تو چاہیے کہ اس کام میں مرید پیر کی تقلید نہ کرے۔ اور حتی الامکان اسے حسن ظن سے صحیح معنی پر محمول کرے۔ اور درست ہونے کی دہر پوچھے اور اگر درست کی وجہ ظاہر نہ ہو تو چاہیے کہ اس امتحان سے نکلنے میں حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں التماس اور نزاری کرے۔ اور گریہ اور نزاری سے پیر کی سلامتی کی درخواست کرے اور اگر مرید کو پیر کے حق میں کسی مباح کام کے اختیار کرنے میں شبہ پیدا ہو تو اس شبہ کا اعتبار نہ کرے۔ جبکہ سب کاموں کے مالک اللہ جل سلطانہ نے مباح کام اختیار کرنے سے منع نہیں فرمایا اور اعتراض نہیں کیا۔ تو دوسرے کو کیا حق پہنچتا ہے کہ اپنے پاس سے اعتراض کرنا شروع کر دے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بعض مقامات پر تذکرہ اولیٰ اس اولیٰ کام کرنے سے بہتر ہوتا ہے۔ حدیث نبوی علیہ وسلم لا کر الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ :

إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ حُبَّ أَنْ يُؤْتَى بِالْعِزَّةِ  
حُبَّ أَنْ يُؤْتَى بِالرَّحْمَةِ

بے شک اللہ تعالیٰ جس طرح پسند کرتا ہے کہ  
عزیت پر عمل فرمایا جائے۔ اسی طرح یہ بھی پسند



کہتا ہے کہ رخصت پر بھی عطا فرمایا جائے۔

حضرت میر نعمان جب کہ حد سے زیادہ حالت قبض میں ہیں تو ایام قبض میں اگر مردوں کے حالات کی طرف توجہ نہ کریں۔ اور بعض مباح امور کے ساتھ اپنے آپ کو تسلی دیں تو اعتراض کی کیا گنجائش ہے۔ قبض کی حالت میں عبداللہ المصطفیٰ اپنی تسلی کے لیے کتے والوں کے ہمراہ جنگل میں شکار کے لیے جاتا تھا اور بعض مشائخ حالت قبض میں اپنے آپ کو سماع اور سر ملی آواز سے تسلی دیتے تھے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْزَمَ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ وَحَلٰی لَیْلَہِ الصَّلٰوٰتُ وَالتَّسْلِیْمٰتُ اَنْتُمْ هَآءِ اَکْمَلُهَا۔

## خاتمہ

وہ عرضداشتیں جو حضرت معرفت پناہ مخدوم زادہ کلاں قدس سرہ نے لکھی تھیں:

### عرضداشت نمبر ۱:

کترین غلام محمد صادق کی عرضداشت پیش خدمت ہے کہ اس طرف کے حالات و کوائف آپ کی بلند توجہات کی برکت سے صوری اور معنوی جمیعت کے ساتھ گزر رہے ہیں۔ مدت سے حضرت کے خداموں کی طرف سے منتظر اور پریشان ہے۔ اس عریضہ کی تحریر کے دن میاں بدر الدین سپنجے اور کامل خیر عافیت سے آگاہ کیا۔ یہ حد فرحت اور بے اندازہ مسرت حاصل ہوئی۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سُبْحَانَہٗ عَلٰی ذٰلِکَ حَمْدًا کَثِیْرًا وَکَرِیْمًا۔

قبلہ گاہ! حافظ بہاء الدین نے تیرہ سو سال کی خدمت کو قرآن مجید ختم کیا۔ چودھویں رات سے حافظ موسیٰ نے شروع کیا۔ پانچ پانچ پارے پڑھتا ہے۔ آئندہ شب کو جو انیسویں شب ہے ختم کرے گا۔ آخری عشرے میں حافظ بہاء الدین نے فرمایا ہے کہ ختم کرے گا۔ حضرت سلامت! ایک رات حافظ ناز تراویح میں قرآن پاک پڑھ رہا تھا، کہ اچانک ایک بڑا وسیع نور ظاہر ہوا۔ گویا حقیقت قرآنی کا مقام ہے اگرچہ اس کی جرات نہیں کر سکتا۔ اور معلوم ہوا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اس مقام کا اجمال ہے گویا کہ دریا مئے عظیم کو کوزے میں بند کیا گیا ہے۔ اور یہ مقام حقیقت محمدی کی تفصیل ہے اور اکثر کامل انبیاء اور اولیاء اپنے انداز سے کے مطابق اس مقام سے کچھ حقہ حاصل کرتے ہیں۔ اور اس مقام کا پورا حقہ ہمارے پیغمبر علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کسی اور کے لیے معلوم نہیں ہوتا۔ اور یہ فقیر بھی

حسّر پانچا ہے۔ حتی سبحانہ و تعالیٰ آپ کی توجہ عالی سے حصہ کامل عطا فرمائے۔ اور اس وقت تک وہ مقام پورے طور پر واضح نہیں ہوتا ہے۔ باقی حالات سکون اور دلجمعی سے گزر رہے ہیں۔ اور اس با عظمت سینے میں بہت برکت معلوم ہوتی ہے۔ میرا بھائی محمد سعید اچھے حالات سے ناز ہے۔ اوقات دلجمعی اور ذکر میں گزار رہا ہے شہر کے دوست بھی پورے ذوق سے حاضر ہوتے ہیں۔ اور یہ فقیر اس وقت تک چار پاروں سے کچھ اور پر حفظ کر چکا ہے۔ عید کے دن تک ظاہر اہی خیال ہے۔ کہ پانچ پار سے یاد کرے گا۔ نیاز اور سلام۔

## عرضداشت نمبر ۲ :

کترین غلام محمد صادق کی عرضداشت پیش خدمت ہے کہ یہاں کے دوستوں کے حالات و اطوار بشکر کے لائق ہیں۔ آپ کی ذات کعبہ مرادیت کی غیریت تمام خادموں اور مخلصوں کے ساتھ مطلوب و مرغوب ہے۔ سرفراز نامہ نامی اور صحیفہ گرامی جو اسماعیل کے ہمراہ آپ نے ارسال فرمایا تھا۔ یہ ناچیز اس کے مطالعہ سے مشرف اور سرور ہوا۔ حتی سبحانہ و تعالیٰ قبلہ عالمیاں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کا سایہ عاطفت بمرستہ نبی امی اور آپ کی بزرگ آل کے طفیل علیہ من الصلوٰات اتما و من التسلیمات اکملہا۔ تمنا اہل اسلام پر باقی اور پائیدہ رکھے۔

قبلہ گاہ ! بندہ اپنی خرابی احوال کے متعلق کیا کہے۔ اپنے اعمال بدرجہت ذنابت کے سوا اور ماضی و حال کے احوال کو ضائع کرنے کے سوا ہاتھ میں کوئی سرمایہ نہیں رکھتا۔ اور آرزو یہ ہے کہ کوئی لحظہ اور گھڑی بھی اس بلند اور پاک ذات کی رضا کے خلاف نہ گزرے۔ اور یہ چیز بمرستہ نہیں آسکتی۔ مگر اس صورت میں کہ اس درگاہ کے خادموں کی مدد و دستگیری فرمائے۔

بزرگ میاں کارہا دشوار نیست

اللہ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ اس وقت تک آپ کی توجہ شریف کی برکت سے اس طریقے پر جس کا آپ نے حکم فرمایا تھا، استقامت حاصل ہے۔ اور اس میں سستی کا کم ہی دخل ہے۔ بلکہ روز بروز ترقی اور زیادتی کا امیدوار ہے۔

فجر، ظہر اور عصر کے بعد صلیقے میں بیٹھتا ہے۔ اور حافظہ سماء الدین جب کام کاج سے فرصت پاتا ہے۔ تو وہ بھی قرآن پاک پڑھتا ہے۔ اور یہ فقیر بعض اوقات حالت قبض میں ہوتا ہے۔ اور بعض دیگر اوقات میں بسط کی حالت نصیب ہوتی ہے۔ اور قبض و بسط توجہ اور ذوق اور آرام وغیرہ سب بدن سے کریم لوگوں کے لیے کوئی کام بھی مشکل نہیں۔



التم رکھتا ہے۔ اور اس سے آگے نہیں بڑھتا۔ اور چھ لطیفے نہ متوجہ ہیں اور نہ غافل۔ اگر متوجہ ہوتے ہیں تو ان کی توجہ علم حضوری کی طرح بلکہ اس کا عین ہے۔ اور توجہ اور ذوق اور اسی طرح کی اور چیزیں ظلال میں داخل ہیں۔ اور نقل سے نجاوڑ نہیں کرتیں۔ اور لطائف پہلے تو بدن کے ساتھ ملے ہوئے تھے۔ اور بصیرت کی نگاہ میں بدن کے سوا اور کوئی چیز معلوم نہیں ہوتی۔ جیسا کہ مکمل خوشی اور سرور والی بارگاہ میں عرض کر چکا ہے۔ اب بدن سے ممتاز دکھائی دیتے ہیں۔ اور یہ فقیر اس مقام کو مقام بقا خیال کرتا ہے اور بقا کے بعد لطائف کی فنا کی ایک قسم رونما ہوئی۔ ایسا معلوم ہوا کہ اس فنا کے بغیر جو بقا کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ کام پورے طور پر میسر نہیں آسکتا۔ اور اس وقت کچھ دن کے کمال قیض میں ہے۔ اور خوشی اور سرور کا معاملہ کم ہے۔ دیکھیں کیا چیز سامنے آتی ہے۔ لیکن اس وقت تک توجہ جہان کی طرف نہیں پہنچی ہے جبکہ عرض حال ضروری تھا۔ توجہ دیکھنے کے لئے کھینے کی جڑاوت کی۔ قبلہ گاہ! فقیر ہر رات آپ کو خواب میں دیکھتا ہے۔ الہاماً واللہ زیادہ کیا کھئے۔ کہ رسمی تکلفات میں داخل ہے۔ نیاز والسلام

### عرضداشت نمبر ۳:

کترین غلام محمد صادق کی عرضداشت پیش خدمت ہے کہ یہ حقیر مدت سے قیض اور غم کی حالت میں تھا۔ آخر کار عنایت خداوندی جل سلطانہ شخص آپ کی خاص توجہ سے شامل حال ہوئی۔ اور ایک عظیم بسط رونما ہوئی۔ اس بسط میں ایسا معلوم ہوا کہ جس طرح پہلے یاد اور توجہ مثال کے طور پر اس جانب سے تھی۔ اب جو کچھ ہے اس بند اور پاک ذات کی جانب سے ہے۔ اپنے اندر قبول کرنے کی قابلیت کے سوا کچھ نہ پایا۔ اس شیشے کی طرح جس پر سورج طلوع ہوا۔ تو اس طلوع سے بدن اور لطائف میں ہر طرح کی ظلمت اور میل کچیل جل گئی۔ اور ان میں مناسب نور و برکت بھر گئی۔ تو سینہ کھل گیا اور دل وسیع ہو گیا۔ اور بدن نور کی طرح روح اور سر سے بھی جو اس سے پہلے تھے۔ زیادہ روشن اور لطیف ہو گیا۔ اور میں نے لطائف کے درمیان قلب پر تہمتی اکمل کر پایا۔ توجہ میں نے دل کی طرف دیکھا، ظاہر ہوا۔ کہ دل میں ایک اور دل ہے۔ اور تجلی اس پر پڑ رہی ہے۔ اور جب میں نے دل کے دل کو دیکھا تو ظاہر ہوا کہ اس میں ایک اور دل ہے۔ اور تجلی اس پر پڑ رہی ہے۔ اور اسی طرح نہ ختم ہونے والا سلسلہ ہے۔ تو کوئی قلب بسط ظاہر نہ ہوا۔ مگر اس میں ایک اور دل تھا، لیکن اب دہر پڑنا ہے کہ معاملہ قلب بسط تک پہنچ گیا ہے۔ لیکن یقینی بات نہیں ہے۔ اور معلوم ہوا کہ اس حالت سے پہلے کے حالات اس حالت کی نسبت سب کے سب بعض تکلفات تھے۔ اور اس مقام کا نام دل میں کھٹکتا تھا۔ لیکن بے ادبی کے خوف سے نہیں لکھا۔

قبلہ گاہ! بندہ کمترین کے یہ تمام حالات آپ کی توجہ پاک کے انار کا نتیجہ ہیں۔

گر برتن من زبان شود ہر موئے

یک شکر تو از ہزار توانم کرو!

حضرت سلامت! یہ ناچیز آپ کی قبلہ گاہ کے خادموں کی قدم بوسی کا جو شوق رکھتا ہے۔ اس کی شہرہ بیان کرے۔ شب و روز بلکہ ہر گھڑی میں یہ تصور ہے۔ کہ کون سا نیک وقت اور سعادت مند گھڑی ہوگی۔ کہ یہ مطلب اعلیٰ اور عزیز تر مقصد حاصل ہوگا۔ تمنا اور آرزو کے سوا کوئی چیز تصور میں نہیں بنی سمجھنا و تعالیٰ حسن و جود اور موافق ترین ماستوں سے یہ دولت عظمیٰ عطا فرمائے۔ بھومت النبی والہ الہیاد علیہ وعلیٰ اللہ من الصلوٰات اتمہا ومن التسلیمات اکملہا۔ والسلام۔

اللہ تعالیٰ کی مدد اور اس کی حسن توفیق سے مکتوبات شریف کے دفتر اول کا اردو ترجمہ اختتام پذیر ہوا۔  
وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی وَسَلَّمْ وَبَارَكَ اَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ وَالْبَرَكَاتِ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَفَوْزِهَا  
عَنْ شَيْخِهِ وَزَيْنِ قَوْضِيهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْاٰلِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ وَيَعْلَمُا مَعَهُمْ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ۔

## گزارش مترجم

بندہ ناچیز محمد سعید احمد نقش بندی غفر اللہ لہ خطیب مسجد، حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ناظرین و قارئین کی خدمت میں مخلصانہ عرض کرتا ہے، کہ جب اس ترجمے سے استفادہ فرمائیں تو اس ناچیز کے لیے حسن خاتمہ اور نجات آخرت کی دعا کو فراموش نہ کریں۔ اور ترجمے کی اس حقیر کوشش میں اگر کوئی غلطی اور سقم پائیں تو ازراہ نرم مطلع فرمائیں تاکہ اس کی اصلاح اور درستگی کی جائے۔ انسان خطا اور نسیان سے مبرا نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس ناچیز اور آشر اور پڑھنے اور استفادہ کرنے والوں کو دنیا اور آخرت میں حضور نبی پاک علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ کرام، اہل بیت عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور حضور غرّت پاک امام الاولیاء حضور داتا گنج بخش اور امام تباتی حضرت مجدد الف ثانی اور دوسرے تمام مقبول بندوں قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کی رفاقت اور معیت نصیب فرمائے اور اس ترجمے کو ذخیرہ آخرت اور قبولیت عام کا شرف عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔  
ربیع الاول شریف ۱۹۱۱ھ - مئی ۱۹۱۱ء

سہ ہرے بدن کا ہر بال اگر زبان بن جائے، تو میں تیرے ہزار شکر سے ایک شکر بھی نہیں کر سکتا۔